

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قاضی محمد ثناء اللہ پانی پتی کی کتاب

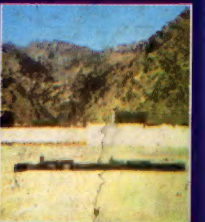
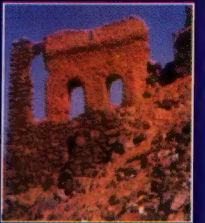
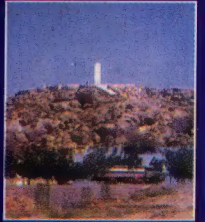
تقدیس والہی المصطفیٰ ﷺ کا اردو ترجمہ

# تقدیس والدین مصطفیٰ ﷺ

آنحضور ﷺ کے والدین اور اجداد کا دینی مقام و رتبہ

ترجمہ تحقیق و تاملین

ڈاکٹر محمود الحسن عارف





قاضی محمد ثناء اللہ پانی پتی مؤلف تفسیر مظہری کی ایک

نادر تحریر

# نقدیں والدین مصطفیٰ ﷺ

آنحضرت ﷺ کے والدین سعیدین اور اجداد پر ایک ایمان افروز تحریر



ترجمہ، تعلق و تحقیق

ڈاکٹر محمود الحسن عارف



735- ہما بلاک

علامہ اقبال ٹاؤن لاہور

فون : 7460474 / 5416396

پیشکش

## مرکز ادب اسلامی

(جملہ حقوق محفوظ)

طبع اول	:	شوال 1421ھ / جنوری 2001ء
تعداد	:	1000
طابع	:	ادبستان، لاہور
ناشر	:	○ حافظ طارق محمود عارفی ○ حافظ شاہد محمود عارفی مرکز ادب اسلامی، ۷۳۵ ہمالاک، علامہ اقبال ٹاؤن، لاہور۔ فون 7460474 / 5416396
قیمت	:	130/- روپے

تقسیم کار:

- 1- مکتبہ ادبستان، 43- ریٹی گن روڈ، لاہور  
فون نمبر: 7117793
- 2- دارالکتاب، عزیز مارکیٹ، اردو بازار، لاہور
- 3- مکتبہ سید احمد شہید، اردو بازار، لاہور
- 4- خان بک ڈپو، لوئر مال، لاہور
- 5- مکتبہ مدنیہ، 17- اردو بازار، لاہور



## فہرست عنوانات

تقدیس والدین مصطفیٰ ﷺ

(آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین اور اجداد کا دینی مقام ورتبہ)

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۷	(۲) مقرب ہونے کا مسلک	۳	فہرست عنوانات
	(۳) نجات یافتہ ہونے کا مسلک (اور		حرفے چند (از سید نفیس الحسینی دامت
۳۲	اس کی وجہ):	۷	برکات جم)
۳۳	(الف) زمانہ فترت میں ہونا	۸	انتساب
	(ب) آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے	۹	حرف ابتدا
۳۶	والدین کا مکمل حقیقیہ کا حامل ہونا		تقدیم (مقدمہ)
	(ج) آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے	۱۱	۱۔ سر زمین ہند کی خصوصیات
	والدین کے متعلق استغفار کی اجازت نہ		۲۔ تحریک نفاذ ثانیہ اسلام اور اس میں
۳۹	ملنے والی روایات کا جائزہ	۱۳	صاحب تصنیف کا حصہ
	(د) آپ کے والدین کو زندہ کرنے اور	۱۵	۳۔ زیر نظر کتاب کا تصنیفی پس منظر
۴۳	ان کے (آپ پر ایمان لانے مسلک	۱۷	۴۔ نسخے کی دریافت
۴۴	(ه) علامہ الآلوسی کا موقف		موضوع کا جائزہ (اور محبت نبوی کے
۴۵	(۴) روایات کا تجزیہ		تقاضے):
۴۶	۵۔ کتاب پر تبصرہ	۱۸	آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے
	(الف) کتاب کے مضامین پر ایک نظر		مؤمن ہونے کا نظریہ، تاریخی تناظر میں
۴۸	(ب) آنحضور کے خاندان کے فضائل	۱۹	
۴۹	(ج) کیا آنحضور کے اجداد مؤمن تھے	۲۶	(۱) خاموشی (سکوت کا مسلک)

۶۷	ام المؤمنین حضرت عائشہ (۸۷)	۵۲	(د) عمومی جائزہ
۶۷	ابن حجر العسقلانی (۹۷)	۵۲	(ھ) مآخذ و مصادر
۶۸	مذکورہ روایات پر تبصرہ	۵۲	(و) زبان و بیان
۶۹	ایک اعتراض اور اس کا جواب	۵۳	۶۔ ترجمہ اور اس کے خصائص
	[باب ۲]	۵۵	حوالہ جات و حواشی (مقدمہ)
	حضرت آدم علیہ السلام سے لیکر	00-----00	
	جناب عبدالمطلب تک اجداد نبوی		آغاز کتاب
۷۰	کے ایمان اثبات	۵۹	مقدمہ مؤلف
	حضرت آدم سے حضرت نوح کے مابین		[باب ۱]
۷۲	ابن ابی حاتم کی روایت (۳۷)		آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
۷۳	حضرت نوح سے حضرت ابراہیم کے مابین		خاندان اور اجداد کے فضائل صحاح ستہ
۷۴	حضرت ابراہیم کے والد تارخ تھے یا آذر؟	۶۱	میں وارد شدہ احادیث کی روشنی میں
۷۴	ابن سعد کی روایت پر تبصرہ (۱۱)	۶۱	مجھے سب سے بہتر زمانے میں بھیجا گیا
	حضرت ابراہیم سے جناب عبدالمطلب کے	۶۱	حضرت ابوہریرہؓ حاشیہ (۳)
۷۵	مابین.....		اللہ تعالیٰ نے خاندان نبوی کو سارے جہاں
۷۶	عمرو بن لُحی الخزاعی کی بت پرستی (نیز ۱۱۳)		میں سے اور آپؐ کو اپنے خاندان میں سے
۷۹	راوی عبد اللہ بن خالد (۱۷)	۶۲	منتخب کیا
۸۰	جناب عبدالمطلب کے ایمان پر بحث	۶۲	حضرت واثلہ بن الاسقع (۶۷)
۸۰	(نیز ۲۵)		جب بھی لوگ دو حصوں میں بٹے، مجھے
۸۱	جناب عبدالمطلب کے اشعار	۶۳	بہترین حصے میں رکھا
	جناب عبدالمطلب کی آنحضور صلی اللہ		میرے والدین اور اجداد نے کبھی بدکاری
۸۲	علیہ وسلم کی انکا کو نصیحت	۶۴	کی طرف التفات نہیں کیا
۸۳	(روایت کی تخریج ۳۵)	۶۵	حضرت عبد اللہ بن عباسؓ (۶۷)
۸۳	مکہ مکرمہ کے موحدین		حضرت جبریلؑ کا قول: میں مشرق و مغرب
۸۳	ورقہ بن نوفل الاسدی (۳۶)	۶۵	میں گھوما ہوں..... (عن عائشہ)



۸۴	زید بن عمرو بن نفیل (ج ۳۷)	۸۴	’اے کاش میں جانتا‘ (البغوی کی روایت)
۸۴	قس بن ساعدہ الایادی (ج ۳۸)	۱۰۱	(ج ۱۵)
۸۴	اوس بن حارث		میرا اور تمہارا باپ جہنم میں ہے (مسلم کی
۸۶	قیس بن ساعدہ کا خطبہ	۱۰۲	حدیث)
۸۷	غالب بن ابجر (ج ۴۳)		[مذکورہ روایات کا تجزیہ]
	[باب ۳]	۱۰۳	مسلم کی حدیث کی سند کا جائزہ (ج ۱۶)
	آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے	۱۰۳	کیا احمد (مسلم کے راوی) ثقہ راوی ہیں؟
۸۹	والدین سعیدین کے ایمان کا اثبات	۱۰۵	مختلف روایات کے مابین تطبیق
	۱۔ مخالف روایات کا جائزہ:	۱۰۷	سورۃ التوبہ کی آیات کا شان نزول
	آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی والدہ		اللہ تعالیٰ آنحضورؐ کو آپ کے والدین
	کے لیے استغفار کی اجازت نہ ملی (الحاکم	۱۰۸	کے متعلق ضرور خوش کرے گا
۹۰	کی روایت)		[باب ۴]
۹۲	اسی مضمون کی دوسری روایات		آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
۹۳-۹۴	ان روایات پر تبصرہ (ج ۴)		والدین کا مسلک و مشرب (علماء کے
	آنحضورؐ اپنی والدہ کی قبر پر اتنی دیر کھڑے		اقوال کی روشنی میں)
	رہے کہ آپؐ کو دھوپ کی تیش محسوس		پہلا مسلک: آپؐ کے والدین فطری
۹۵	ہونے لگی (الطبرانی کی روایت)	۱۱۱	مؤمن تھے
۹۶	جناب ابوطالب (ج ۸)	۱۱۲	حضرت آمنہ کے اشعار
	آپؐ نے ایک ہزار زرہ پوش (صحابہؓ) کے	۱۱۳	حضرت آمنہ کا مرثیہ
	ساتھ اپنی والدہ کی قبر پر حاضری دی،	۱۱۳	(اس نوع کی روایات کا پایہ ج ۵)
۹۷	(مسلم کی روایت)		آپؐ کی والدہ قدسیہ کو ولادت نبوی کے
	”میری ماں تمہاری ماں کے ساتھ ہے“	۱۱۴	وقت اور اس سے پہلے نظر آنے والے نشانات
۹۸	(متدرک حاکم کی روایت)		دوسرا مسلک: اللہ تعالیٰ نے آنحضورؐ کی
۹۹	(روایت پر تبصرہ ج ۱۳)		دعا پر آپ کے والدین کو زندہ کیا اور وہ
۱۰۰	اسی مضمون کی مسند احمد بن حنبل کی روایت	۱۱۵	آپؐ پر ایمان لائے



۱۳۶	خاتمہ
	تمہ ۱: (عربی متن) رسالہ تقدیس
۱۳۹	والدی المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
۱۴۱	مقدمہ من المؤلف رحمة الله
	فضائل نسب النبی صلی اللہ علیہ وسلم (من روایات الکب الستہ)
۱۴۲	هل كان آباء النبي صلی اللہ علیہ وسلم مؤمنًا (من سیدنا آدم الی عبد المطلب)
	جد النبی صلی اللہ علیہ وسلم
۱۴۶	اثبات ایمان عبد المطلب
۱۴۹	ورقہ بن نوفل الاسدی (ح ۲۷)
۱۵۱	قس بن ساعدہ الایادی (ح ۲۸)
۱۵۲	اوس بن حارثہ
۱۵۳	اثبات ایمان والدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
۱۵۵	مذہب والدی المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
۱۶۲	الفوائد (فی تکریم ابو ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم)
۱۷۳	خاتمہ

۱۱۷	محبت الطہری اور ابو بکر الخلیف کی روایات (عن عائشہ)
۱۱۸	السہلی کی روایت
۱۲۰	(سند پر تبصرہ ح ۱۳)
	اس روایت کے متن اور سند کے متعلق محدثین کے اقوال
۱۲۳	اصحاب کہف کے واقعہ سے استدلال
۱۲۵	تیسرا مسلک: آنحضورؐ کے والدین ملت حقیقیہ پر عامل اور کاربند تھے
۱۲۷	آنحضورؐ کے والدین پر جہنم کی حرمت والی حدیث
۱۲۹	

### اختتامیہ [فوائد]

	فائدہ ۱: آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے ادب و احترام کا حکم
۱۳۱	ابواء کا مقام (ح ۱)
۱۳۱	فائدہ ۲: سورۃ الشعراء آیت ۲۱۹ کی تفسیر
۱۳۲	الصغدی کے اشعار
۱۳۳	فائدہ ۳: آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے بارے میں بدگوئی کا حکم
۱۳۴	فائدہ ۴: آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قریبی رشتہ داروں کے متعلق بدزبانی سے گریز کا حکم
۱۳۵	فائدہ ۵: ابولہب کا انجام
۱۳۶	فائدہ ۶: ابولہب کی طرف سے اپنی باندی کو آزاد کرنے کا نتیجہ

## ۷۲

از

سید انور حسین نقیس الحسینی، دامت برکاتہم

ہندوستان کی تاریخ میں قاضی محمد ثناء اللہ پانی پتی کا نام کسی وضاحت اور تعارف کا محتاج نہیں ہے، آپ شاہ ولی اللہ دہلوی کے شاگرد و رشید اور پیر طریقت، مرزا مظہر جانجاناں کے تربیت یافتہ اور خلیفہ خاص تھے۔ آپ نے ایک ایسے وقت میں ہوش سنبھالا جب ہندوستان پر غیر مسلم قوتیں پورے زور دار طریقے سے حملہ آور تھیں اور مسلمانوں کی عزت اور وقار کا نشان مغلیہ حکومت زوال اور انحطاط کا شکار تھی۔ قاضی صاحب نے نہ صرف اس وقت کے موجود قوتوں کا مقابلہ کیا، بلکہ آپ نے آئندہ آنے والے کئی قوتوں کی نشان دہی بھی کی۔ قاضی صاحب کی کتاب السیف المسلول اسی سلسلے کی ایک کڑی ہے۔

قاضی صاحب نے علوم و معارف قرآنیہ کو عام کرنے کے لیے قرآن مجید کی عام فہم اور سلیس عربی زبان میں تفسیر (تفسیر مظہری) لکھی جو ان کی جلالت قدر اور علمی و فکری عظمت کی بہت بڑی دلیل ہے۔

اپنی تفسیر میں قاضی صاحب نے دو مقامات پر اپنی عربی تعنیف: ”تقدیس والدین مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم“ کا حوالہ دیا ہے، یہ کتاب قاضی صاحب نے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے ایمان کے اثبات پر لکھی ہے اور اس میں انہوں نے اس عنوان پر بڑی دل آویز اور عمدہ بحث کی ہے۔ یہ کتاب ابھی قلمی صورت میں تھی۔ عزیز محترم ڈاکٹر محمود الحسن عارف نے اسے کوئٹہ کے محترم آغا ابو حفص سے حاصل کر کے ترجمہ و تحقیق کے ساتھ طبع کر دیا ہے۔

مجھے یقین ہے کہ یہ کتاب اردو خواں طبقے میں قبول عام اور اہل علم و فضل کے ہاں سند اعتماد حاصل کرے گی اور اردو ادب میں ایک عمدہ اضافہ ثابت ہوگی۔

(احقر نقیس الحسینی)

کیم ریج الاشانی ۱۳۲۱ھ

۷۷۔ کرمپارک، راوی روڈ، لاہور



## ”انتساب“

اپنی شریک حیات

## ”بیگم راشدہ محمود“

کے نام

مؤلف

## بسم الله الرحمن الرحيم

## حرف ابتدا

آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اور خاندان سے محبت ہر مسلمان کا بنیادی ورثہ ہے۔ یہی جذبہ اسے زندگی بھر ایک ”مرکز“ سے وابستہ رکھتا ہے اور پھر مرکز سے یہی وابستگی اس کی آرزوں اور امیدوں کا مادی و لطیف بن جاتی ہے۔ اسی سے اس کی پرسکون صمیمیت اور محبت بھری شاخیں وابستہ ہو جاتی ہیں۔ وہ سوتا ہے تو اسی کے خواب اسے سکون بخشتے ہیں، وہ جاگتا ہے تو اسی کی آرزو، اس کی بے کلی اور بے کیفی کو سکون و اطمینان عطا کرتی ہے۔

پھر جس ”ذات“ سے بندے کو محبت ہو جائے، اس کا تمام خاندان اس کی محبتوں اور عقیدتوں کا گہوارہ بن جاتا ہے۔ اس کے ہر فرد سے اس کی شناسائی اسے ان کے ادب و احترام پر مجبور کرتی ہے، یہی کچھ اس کتاب میں آپ کو نظر آئے گا۔

آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم جب امت کے لیے ان کے ماں باپ، بہن بھائیوں اور اولاد سے زیادہ محبوب ٹھہرے، تو کوئی مسلمان آپ کے والدین سعیدین یا آپ کے دوسرے نسبی بزرگوں کے متعلق کوئی ناپسندیدہ بات سننا بھلا کیسے گوارا کر سکتا ہے؟ یہی بات اس کتاب کی تالیف اور اس کے ترجمہ و تحقیق کا باعث بنی۔

قاضی محمد ثناء اللہ پانی پتی ”(م ۱۲۲۵ھ / ۱۸۱۰ء) ہندوستان کے بہت ہی معروف محقق اور عالم ہیں، انہوں نے ہندوستان میں عربی زبان کی پہلی مبسوط تفسیر (تفسیر مظہری) مدون فرمائی اور اس کے علاوہ چالیس کے قریب کتب و رسائل تصنیف و تالیف فرمائے۔ انہوں نے اپنی تفسیر میں دو مقامات پر (جن کی تفصیل آئندہ مقدمہ میں بیان ہوگی)، آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے ایمان کے اثبات پر، ایک



رسالے کا تذکرہ کیا ہے۔ ہماری طرح تفسیر مظہری کے ہر قاری کی خواہش اسے دیکھنے کی ہوگی۔ ہم نے اس رسالے کو اپنے ایک ایک مہربان (آغا ابو حفص عمر) سے حاصل کر کے اس کا اردو ترجمہ (تحقیق کے ساتھ) شائع کر دیا ہے جو اس وقت آپ کے ہاتھ میں ہے۔

اس رسالے کو آسان، عام فہم اور سلیس زبان میں ترتیب دینے کی کوشش کی گئی ہے اور رسالے کے اکثر حوالہ جات اور اس کے رجال کی تخریج بھی کی گئی ہے۔ ہمیں امید ہے کہ ان اضافوں سے یہ رسالہ اپنے قارئین کے ہاں ضرور سند قبول حاصل کرے گا۔

ہم اپنے اس مقصد میں کس حد تک کامیاب ہوئے ہیں اس کا فیصلہ اس رسالے کے قارئین ہی کریں گے، اس رسالے کی ترتیب و تدوین کے ضمن میں، میں اپنے شعبے کے ڈاکٹر محمد امین صاحب، آغا ابو حفص عمر (کوئٹہ) اور محترم سعد سروجی کا شکر گزار ہوں، جنہوں نے اس کے سلسلے میں مفید مشوروں سے نوازا۔

۱۰ رمضان المبارک ۱۴۲۰ھ / دسمبر ۱۹۹۹ء

(مؤلف)

## بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

### تقدیم

الحمد لله منشی الخلق من عدم ثم الصلوة على المختار في القدم

یوں تو اللہ تعالیٰ نے بر عظیم پاک و ہند کی سر زمین کو بے شمار خوبیوں اور ان گنت صفات سے آراستہ و پیراستہ کیا ہے: اس سر زمین پر دنیا کے بلند ترین پہاڑوں کی فلک بوس چوٹیاں ہیں۔ دنیا کے بہترین دریا اس سر زمین کو سیراب کرتے ہیں اور دنیا کے بہترین زرخیز میدان اسی خطے میں واقع ہیں۔ یہ سر زمین اپنے لہلہاتے ہوئے سبزے، اپنے گنگناتے ہوئے چشموں اور اپنے خوبصورت جانوروں کی بنا پر تو، ”جنت نظیر“ ہے ہی، اسے قدرت نے علم و فضل، ورع و تقویٰ اور ادب و فلسفہ کے خزانوں سے بھی خوب مالا مال کیا ہے۔ یہ سر زمین جہاں خواجہ معین الدین چشتی اجیرئی، خواجہ فرید الدین گنج شکر، خواجہ بہاؤ الدین زکریا ملتانی، خواجہ نظام الدین دہلوی اور مخدوم شیخ علی ہجویری جیسے اقطاب اور ابدالوں کی سر زمین رہی ہے، وہاں اس سر زمین سے، شیخ علی المحمّی، شیخ علی المہامّی، ملا جیون، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، حضرت مجدد الف ثانی، حضرت شاہ ولی اللہ اور علامہ اقبال جیسے علماء، فضلاء اور فلسفی بھی اٹھے۔ الغرض یہ سر زمین ہر پہلو سے چندے آفتاب و چندے ماہتاب رہی ہے۔ اسی لیے اس زمین سے پیغمبر عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو ایمان کی خوشبو محسوس ہوئی۔

اس سر زمین کو ایک اور پہلو سے بھی امتیاز حاصل ہے وہ یہ کہ یہ سر زمین تاریخ کے ہر دور میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے مبارک خاندان کی محبت و



عقیدت سے سرشار رہی ہے۔ اس محبت کو ہم ”توہم پرستی“ کہیں یا ضعیف الاعتقادی، لیکن یہ ایک کھلی اور بے پایاں حقیقت ہے کہ اس سرزمین کا ”خیر“ سرور کو نین صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے بابرکت خاندان کی محبت سے اٹھایا گیا ہے۔ اس لیے آپ کی ذات اور آپ کے خاندان سے محبت کا اظہار، جتنا اس سرزمین سے نظم و نثر میں ہوا ہے وہ دنیا کے کسی اور خطے میں دیکھنے میں نہیں آتا۔

اس خطے کے ”لوگ“ خاندان نبوت سے، اپنی محبت کا اظہار اپنی اپنی طاقت اور استطاعت کے مطابق کرتے رہے ہیں: شاعروں نے پیغمبر عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں مدحہ قصیدے اور نعتیں نظم کیں۔ ادیبوں نے ذات رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی محبت کا اظہار ادبی پیرائے اور علمی اسلوب میں کیا۔ علماء نے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت اور آپ کے خاندان کے لوگوں کے حالات لکھے۔ دین دار لوگ درود و وظائف آپ کی نذر کرتے رہے اور عام لوگ مجالس میلاد اور محافل سیرت میں شامل ہو کر اس کا اظہار کرتے رہے۔ کبھی موقع آیا تو ”غازی علم الدین“ بن گئے اور کسی گستاخ رسول کو جہنم رسید کر کے اپنی محبت و عقیدت کا اظہار کیا۔ الغرض یہاں

وللناس فیما یعشقون مذاہب

کا طریقہ اور انداز دیکھنے میں آتا رہا۔

ان سب طریقوں میں سے ہر طریقہ ہی ”محبت“ کی کوئی نہ کوئی ادارہ کھتا ہے، اسی لیے ہمارے لیے مناسب تو یہی تھا کہ ہم اظہار محبت کے ان سب طریقوں پر گفتگو کرتے، لیکن وقت کی تنگی دامن گیر ہے، اسی لیے اس گستان محبت میں سے صرف ایک شگوفے پر ہماری توجہ مبذول رہے گی۔

خاندان نبوی سے محبت کا یہ شگوفہ، جو ہماری آج کی گفتگو کا مرکز ہے مسلمان

حکومتوں کے دار الخلافہ دہلی کے شمال مغربی علاقے (پانی پت کے میدان) میں کھلا۔ ہماری مراد قاضی محمد ثناء اللہ پانی پتیؒ اور ان کے غیر مطبوعہ رسالے ”آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین اور بزرگوں کا دینی مقام و رتبہ“ (تقدیس والدی المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم) سے ہے۔

## ۲۔ تحریک نشاۃ ثانیہ اسلام اور اس میں صاحب تصنیف کا حصہ:

قاضی صاحب جس وقت پیدا ہوئے (نواح ۷۱۱۲ھ / ۱۷۳۳ء) اس وقت ہندوستان پر اگرچہ مغلیہ حکومت کا آفتاب غروب ہو رہا تھا، مگر علم و فضل کا ایک آفتاب نصف النہار پر تھا، جسے دنیا شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ کے نام سے جانتی ہے۔ شاہ ولی اللہ، جنہیں بجا طور پر ”امام العصر“ کہا جاتا ہے، اپنی بے شمار علمی خدمات کی بنا پر یگانہ روزگار تھے۔ اس پر مستزاد یہ کہ اسی مرکز سلطنت دہلی میں روحانیت و تصوف کی منہ علیا حضرت مرزا مظہر جانجاناں شہید دہلویؒ (م ۱۱۹۵ھ / ۱۷۸۲ء) سے آراستہ تھی۔ قاضی صاحب کو ان دونوں بزرگوں سے ہی تلمذ حاصل تھا، انہوں نے ان دونوں شخصیات سے ہی استفادہ کیا۔

اسلامی حکومت کی کمزوری سے فائدہ اٹھاتے ہوئے ہندوستان کے جنوبی علاقوں سے ہندومت کے احیاء کی ایک کالی گھنٹا بھٹی، چنانچہ اسی دور میں نشاۃ ثانیہ اسلام کی تحریک کا زور دار طریقے سے احیاء ہوا۔ اس تحریک کی اساس ”رجوع الی القرآن والسنۃ“ پر استوار کی گئی اور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خاندان سے محبت کو اس کے لیے دستور العمل بنایا گیا۔ قاضی صاحب کو یہ دونوں باتیں اپنے اساتذہ سے، وراثت میں ملیں۔ اس کے علاوہ وہ خود بھی ایک ایسے علمی خاندان (خاندان عثمانی) کے فرزند تھے جس میں شیخ جلال الدین کبیر الاولیاء پانی پتیؒ جیسے لوگ پیدا ہوئے اور جس میں علم و فضل کئی صدیوں سے متوارث تھا۔



قاضی صاحبؒ نے اسی تحریک کے زیر اثر چالیس کے قریب کتابیں اور چھوٹے بڑے رسائل تصنیف و تالیف فرمائے۔ جن میں تفسیر مظہری جیسی عظیم علمی تصنیف بھی شامل ہے۔ قاضی صاحب کی کتابیں کسی نہ کسی طرح، اسی علمی اور فکری جہاد کا تسلسل ہیں، جسے شاہ ولی اللہؒ نے شروع کیا تھا اور جسے ان کے بعد شاہ عبدالعزیز محدثؒ اور سید احمد شہید بریلویؒ جیسے بزرگوں نے جاری رکھا۔

## ۲۔ خاندان نبوی پر قاضی صاحبؒ کی تصانیف:

قاضی صاحبؒ نے یوں تو اپنی تمام کتابوں میں ہی آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خاندان سے، محبت و شفیقتی کا کھلے لفظوں میں اظہار فرمایا ہے، تاہم انہوں نے خصوصی طور پر اس موضوع پر، حسب ذیل کتابیں تصنیف و تالیف فرمائیں:

۱۔ شمائل و اخلاق نبوی (حلیہ مبارکہ)۔ یہ کتاب خاکسار کے اردو ترجمے اور تحقیق کے ساتھ ۱۹۹۸ء میں طبع ہو چکی ہے اور آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت و شمائل پر ایک خوبصورت اضافے کی حیثیت رکھتی ہے۔

۲۔ تقدیس والدین مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم

(تقدیس والدی المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم) ہمارے اس مقالے کا موضوع۔

۳۔ رسالہ در نسب اطہر و ازواج مبارکہ و اولاد عالی گہر سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم۔

۴۔ خلاصۃ السیر (سیرت شامی کی جلد 'متعلقہ شمائل و سیرت' کی تلخیص)۔ (۱)

مختصر ترین لفظوں میں، اگر کہا جائے تو یہ کہنا مناسب ہوگا کہ قاضی صاحبؒ کے نزدیک ذات رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کی تکمیل اس وقت تک

نہیں ہو سکتی، جب تک آپ کی اولاد مبارکہ، ازواج طہیات اور آپ کے خاندان کے بزرگوں سے محبت نہ کی جائے۔ اسی لیے، ان کی کتابیں دراصل اسی ”دل آویز“ حقیقت کی طرف اشارہ کرتی ہیں جو ”اہل دل“ بڑی آسانی سے سمجھ سکتے ہیں۔

۳۔ ”تقدیس والدین مصطفیٰ ﷺ“ (آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کا دینی مقام ورتبہ) کا تصنیفی پس منظر

قاضی صاحب کی مذکورہ کتب میں وہ کتابچہ، جو انہوں نے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین سعیدین جناب عبد اللہ، حضرت آمنہ اور ان سے لیکر حضرت آدم علیہ السلام تک آپ کے بزرگوں کے ایمان کے اثبات پر لکھا ہے اور جو بڑی اہمیت و عظمت کا حامل ہے، اب تک غیر مطبوع ہے۔ یہ کتاب نامور مجددی بزرگ مولانا ابوالحسن زید دہلوی کے کتب خانہ (واقع چٹلی قبر دہلی) میں موجود ہے۔ انہوں نے اس کو، خود قاضی صاحب کے ہاتھ کے لکھے ہوئے نسخے سے نقل کیا ہے۔ چنانچہ اس کتابچہ کے آخر میں اس پر حسب ذیل ترقیمہ لکھا ہوا ہے:

يقول العبد الراجي رحمة ربه القوي  
ابوالحسن زيد الفاروقي المجددي  
باني قد نقلت هذه الرسالة الشريفة  
في تقدیس آباء النبی صلی اللہ علیہ  
وسلم للعالم التحریر والحبر الكبير  
القاضي محمد ثناء الله العثماني  
رضی اللہ عنہ وارضاه فی يوم  
السبت العشرين من الشهر المبارك  
الذي ولد فيه سيد العرب والعجم

اللہ تعالیٰ کی رحمت سے قومی امید رکھنے  
والا ابوالحسن زید فاروقی مجددی کہتا ہے  
کہ میں نے یہ کتابچہ تقدیس..... جو عالم  
جلیل اور علامہ کبیر قاضی محمد ثناء اللہ پانی  
پتی کا ہے بروز ہفتہ ۲۰ ربیع الاول  
۱۳۵۷ء کو گرمائی مقام شملہ میں رامندر  
ہاؤس کی دوسری منزل پر بیٹھ کر نقل کیا،  
تمام حمد اللہ تعالیٰ ہی کے لیے ہے۔



صلوة الله وسلامه عليه بعد سبع و  
خمسين وثلاثمائة بعد الالف من  
الحجرة على صاحبها الف صلوة  
وتحية وذلك في شمله سمرهل  
رامندر هاوس۔ الدور الفوقاني والله  
الحمد (۲)

انہوں نے یہ نسخہ قاضی صاحبؒ کے اپنے ہاتھ سے نقل ہوئے نسخے سے نقل  
کیا ہے، چنانچہ قاضی صاحبؒ نے اپنے نسخے کے آخر میں لکھا ہے:

قد تمّ ما لخصت من رسائل السيوطي في تقدیس آباء النبي صلى الله  
عليه وسلم سلخ ربيع الاول ۱۱۹۱ھ<sup>(۳)</sup> (یہ کتابچہ جسے میں نے جلال الدین السیوطی  
کے رسائل سے تلخیص کیا ربيع الاول ۱۱۹۱ھ میں مکمل ہوا)۔

اس کتابچے کی اہمیت کا اندازہ اس بات سے کیا جاسکتا ہے، کہ اپنی اس تصنیف  
اور اس کے بلند پایہ موضوع کا تذکرہ قاضی صاحبؒ نے اپنی تفسیر ”تفسیر  
مظہری“ میں دو بھی مقامات پر ہے، وہ سورة البقرہ (آیت ۱۱۹) کی تفسیر میں فرماتے  
ہیں:

وقد صنف الشيخ الاجل جلال الدين السيوطي رضي الله عنه  
الدين السيوطي رضي الله عنه في اثبات اسلام آباء النبي صلى الله  
عليه وسلم رسائل واحداث من تلك الرسائل لکھے ہیں، میں نے ان کے رسائل  
میں سے انتخاب کر کے ایک رسالہ لکھا

اسلاممہم ویفید اجوبہ شافیہ لمایدل  
علیٰ خلافہ (۴)

ہے، جس میں ان دلائل کا تذکرہ کیا ہے  
جن سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے  
والدین کا مسلمان ہونا ثابت ہوتا ہے اور  
اس کے خلاف پیش کیے جانے والے  
اعتراضات کے شافی جوابات کا بھی ذکر  
کیا ہے اور تمام حمد اللہ ہی کے لیے  
ہے۔

اسی طرح انہوں نے سورۃ التوبہ (آیت ۱۱۳) کی تفسیر بیان کرتے ہوئے اپنی اس کتاب کا  
مکرر حوالہ دیا ہے اور لکھا ہے:

وقد صَنَّفَ الاجل جلال الدین السیوطی رضی اللہ عنہ رسائل فی اثبات ایمان ابوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وجميع آباءہ وامہاتہ الی آدم علیہ السلام وخلصت منها رسالة سميتها بتقدیس آباء النبی صلی اللہ علیہ وسلم 'فمن شاء فلیر جمع الیہ (۵)

اور شیخ کبیر علامہ جلال الدین السیوطی رضی اللہ عنہ نے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین، تمام اجداد اور تمام جدات کے ایمان کو ثابت کرنے کے لیے کئی رسائل تصنیف فرمائے ہیں۔ میں نے ان میں سے ایک رسالہ تلخیص کر کے لکھا جس کا نام تقدیس آباء النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ جو شخص چاہے، اس کی طرف مراجعت کر لے۔

### ۔ نسخے کی دریافت

جن ایام (۱۹۸۰-۱۹۸۵ء) میں خاکسار قاضی محمد ثناء اللہ اور ان کی تفسیر مظہری پر تحقیقی کام کر رہا تھا، ان دنوں قاضی صاحب کے اس رسالے کو ہر چند تلاش



کیا، لیکن اس کا کسی جگہ سے سراغ نہ مل سکا، اسی لیے خاکسار اپنے تحقیقی مقالے میں اس کا مختصر سا تذکرہ کرنے کے علاوہ اس کے متعلق زیادہ معلومات مہیا نہ کر سکا۔

یہ ادا اکل ۱۹۹۹ء کی بات ہے ایک روز خاکسار دفتر میں اپنی روزمرہ کی ذمہ داریاں انجام دے رہا تھا، کہ محترم محمد سعد سروجی میرے پاس تشریف لائے (آپ مولانا محمد اسماعیل نقشبندیؒ سابق سجادہ نشین خانقاہ موسیٰ زئی تشریف کے صاحبزادے اور حقیقۃً ان کے فکری وارث ہیں)۔ باتوں باتوں میں قاضی صاحبؒ کے مذکورہ رسالے کا ذکر آیا، تو انہوں نے بتایا کہ یہ رسالہ کوئٹہ میں محترم آغا ابو حفص عمر کے پاس موجود ہے، موصوف نامور نقشبندی بزرگ مولانا ابوالحسن زید مرحوم کے قریبی عزیز ہیں۔ طے ہوا کہ خاکسار اس ضمن میں آغا صاحب کو خط لکھے گا چنانچہ خاکسار کے خط کے جواب میں، چند ہی دنوں کے بعد رجسٹرڈ ڈاک سے ایک پیکٹ موصول ہوا، جس میں قاضی صاحبؒ کے مذکورہ کتابچے کا تصویری نسخہ موجود تھا۔

ابتداءً میرا خیال تھا کہ یہ نسخہ کافی ضخیم ہوگا اور اس میں اپنے موضوع کا پوری طرح احاطہ کیا گیا ہوگا، لیکن قاضی صاحبؒ کا یہ رسالہ، 'خلاف معمول' مختصر ہے، حالانکہ قاضی صاحبؒ بڑے پرنویس مصنف ہیں، جب لکھتے ہیں، خوب لکھتے ہیں، تاہم مختصر ہونے کے باوجود یہ اپنے موضوع کا بڑی عمدگی کے ساتھ احاطہ کرتا ہے، جس سے پڑھنے والے کو بڑی مفید معلومات ملتی ہیں۔

۴۔ موضوع کا جائزہ:

اس سے قبل کہ اس رسالے کے مضامین پر ایک نظر ڈالی جائے، مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس کے موضوع پر مختصر سی گفتگو کر لی جائے۔

یوں تو اسلامی تعلیمات کا دامن ”آفاق گیر“ ہے اور زمان و مکان کی کوئی قید اور بندش اس کی راہ میں حائل نہیں ہے، لیکن اسلام کی ان اعلیٰ و ارفع تعلیمات کی اساس

جن بین الاقوامی اور آفاقی اصولوں پر استوار ہے ان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات طیبہ سے محبت و شیفتگی اور آپ کی اطاعت و فرماں برداری کا اصول کلیدی حیثیت رکھتا ہے، قرآن حکیم نے ہر جگہ اس نکتے پر زور دیا ہے اور اس کو ”ایمان“ کی بنیاد کہا ہے: مثلاً ایک مقام پر ارشاد فرمایا:

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا (۶)

اور کسی مومن مرد اور کسی مومن عورت کے لیے یہ مناسب نہیں ہے، کہ جب اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول کوئی فیصلہ کر دیں، تو ان کے لیے اس میں کچھ اختیار باقی رہے اور جو کوئی اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی نافرمانی کرے گا وہ صریح گمراہ ہو گیا۔

ایک اور مقام پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کو جزو ایمان قرار دیا گیا، ارشاد ہے:

قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ نِ افْتَرَقْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسْكِنٌ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ..... (۷)

کہہ دو اگر تمہارے باپ، بھائی، بیویاں، خاندان کے لوگ، وہ مال جو تم کھاتے ہو اور تجارت جس کے بند ہونے سے ڈرتے ہو اور مکانات جن کو تم پسند کرتے ہو اللہ تعالیٰ، اس کے رسول اور اللہ کی راہ میں جہاد کرنے سے تمہیں زیادہ عزیز ہیں تو انتظار کرو، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اپنا حکم (عذاب) بھیج دے۔

آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات سے اس گونہ محبت و شیفتگی کی وجہ یہ ہے



کہ آپؐ کی ذات اللہ تعالیٰ کی طرف سے تمام دنیا کے لوگوں کے لیے اسوۂ حسنہ، یعنی عمل کا قابل تقلید نمونہ ہیں، لہذا جس درجے کی آپؐ سے محبت ہوگی، اسی درجے میں آپؐ کی ذات سے عملی اور روحانی فیضان بھی زیادہ ہوگا۔

قرآن حکیم نے اسی بنا پر آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارکہ کا تذکرہ ایسے الفاظ سے فرمایا ہے جو ادب خیز ہونے کے ساتھ ساتھ الفت بھی ہیں، مثلاً آپؐ کو تمام لوگوں کے لیے رافت و رحمت کا سرچشمہ اور رؤف و رحیم قرار دیا گیا ہے (۸) آپؐ پر لوگوں کا مشقت میں پڑنا بڑا گراں ہے (۹) یہ آپؐ ہی تھے جو لوگوں کے ایمان نہ لانے کے غم میں مسلسل گھلتے رہتے تھے، جس کی بنا پر قرآن حکیم کو، محبت آمیز پیرائے میں نصیحت کرنا پڑی۔ (۱۰) آپؐ کی ذات ان تمام اخلاق حسنہ و عالیہ کا مجموعہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ ترین ہیں (۱۱) اسی لیے آپؐ کی ذات خلق عظیم کی حامل ہونے کے باعث امت کے لیے ”اسوۂ حسنہ“ (عمل کا قابل تقلید نمونہ) ہیں (۱۲)۔

قرآن حکیم نے آپؐ کی ذات اقدس سے امت کے رشتہ محبت و مودت کو مزید مضبوط اور پختہ کرنے کے لیے، آپؐ کے ساتھ عام انسانوں کے وہ تمام رشتے بھی قائم کر دیئے ہیں جن سے باہمی الفت و محبت میں قابل رشک اضافہ ہوتا ہے، مثلاً یہ کہ آپؐ کی ذات امت پر، ان کی اپنی جانوں سے بھی زیادہ حق رکھتی ہے (۱۳) اور آپؐ کی ازواج طہیبات و طاہرات نہ صرف یہ کہ امت کی مائیں ہیں (۱۴) (اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امت کے روحانی والد) بلکہ ان سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ہمیشہ کے لیے نکاح بھی حرام قرار دیا گیا ہے (۱۵)۔

جہاں تک بارگاہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے آداب کا تعلق ہے، جو محبت و عظمت کا لازمی تقاضا ہوتے ہیں، قرآن حکیم نے ان سے بھی امت کو خبردار کیا ہے۔ چنانچہ حکم دیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے، اپنی ذات (یا اپنی رائے وغیرہ) کو کبھی مقدم نہ کریں (۱۶) آپؐ کو عام لوگوں کی طرح نہ بلائیں (۱۷)، آپؐ کے روبرو

ادب، نرمی اور آہستگی سے زبان کھولیں (۱۸) اور آپ کے بلاوے کو عام لوگوں کے بلاوے کی طرح نہ سمجھیں (۱۹)۔ ان آداب کی خلاف ورزی انسانی اعمال کی بربادی اور ان کے اکارت ہونے کا ذریعہ بن سکتی ہے (۲۰)۔

قرآن حکیم نے پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس سے ہی نہیں، بلکہ آپ کے قریبی عزیزوں سے بھی محبت و الفت رکھنے کی تاکید فرمائی ہے، ارشاد فرمایا:

قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ کہہ دو، کہ میں تم سے اس پر کوئی صلہ فی القربی (۲۱)

نہیں مانگتا، مگر قرابت کی محبت تو چاہیے۔

متعدد تابعین نے نامور صحابی اور حبر الامت حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے یہ قول نقل کیا ہے کہ اس آیت میں ”مودة فی القربی“ سے مراد آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قریبی رشتہ داروں سے محبت و مودت ہے، چنانچہ ابن ابی حاتم، الطبرانی اور ابن مردویہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت فرماتے ہیں کہ اس سے مراد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قریبی رشتہ دار ہیں (۲۲)، جبکہ عام قول کی رو سے اس سے مراد یہ ہے کہ قریش مکہ کم از کم اس قرابت داری کا ہی لحاظ کریں، جو انہیں بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے تھی۔

اس کے علاوہ حضرت زید بن ارقم کی حدیث میں مذکور ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

اذکرکم اللہ فی بیتی (۲۳) میں تمہیں اپنے گھر والوں کے بارے میں

اللہ تعالیٰ کو یاد دلاتا ہوں۔

قرآن حکیم کے ساتھ ساتھ احادیث طیبہ میں بھی پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات طیبہ سے محبت و مودت رکھنے کا درس دیا گیا ہے، مثال کے طور پر، ایک حدیث مبارکہ میں ہے:



لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ  
إِلَيْهِ مِنْ وَالِدِهِ وَوَلَدِهِ وَالنَّاسِ  
أَجْمَعِينَ..... (۲۴)  
تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک  
مؤمن نہیں ہو سکتا، جب تک میری  
ذات اسے اس کے باپ، اولاد اور سب  
لوگوں سے زیادہ محبوب نہ ہو جائے۔

چنانچہ امام بخاریؒ نے ”حب الرسول من الايمان“ پر ایک مفصل باب قائم کیا  
ہے (۲۵) جس میں اسی نکتے پر زور دیا گیا ہے۔

ایک اور روایت میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

ثَلَاثٌ مَنْ كُنْ فِيهِ وَجَدَ بَهْنَ حَلَاوَةً  
الْإِيمَانُ مَنْ كَانَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ  
إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا وَمَنْ أَحَبَّ عَبْدًا  
لَا يُحِبُّهُ إِلَّا لِلَّهِ وَمَنْ يَكْرَهُ أَنْ يَعُودَ فِي  
الْكُفْرِ بَعْدَ أَنْ أَنْقَذَهُ اللَّهُ مِنْهُ كَمَا  
يَكْرَهُ أَنْ يُلْقَىٰ فِي النَّارِ (۲۶)  
جس شخص میں تین باتیں موجود ہوں، وہ  
ایمان کی حلاوت پالے گا: جس کو اللہ تعالیٰ  
اور اس کا رسول، باقی سب لوگوں سے  
زیادہ محبوب ہو، (دوم) وہ جو کسی بندے  
سے صرف اللہ تعالیٰ کے لیے محبت کرے  
اور (سوم) وہ جو شخص کفر سے نجات پانے  
کے بعد اس کی طرف لوٹنے کو اس طرح  
ناپسند کرے جیسے کہ وہ جہنم میں ڈالے  
جانے کو ناپسند کرتا ہے۔

قرآن حکیم اور احادیث طیبہ کے ان پیچیدہ بیانات اور صاف و صریح ارشادات  
سے یہ بات بخوبی عیاں ہو جاتی ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات قدسیہ سے  
محبت مرکز ”ایمان“ ہے جس کے بغیر اسلام کی تکمیل نہیں ہو سکتی۔

پھر عموماً کسی ”فرد“ سے محبت ”تہا“ نہیں کی جاتی، بلکہ محبت کا دائرہ اس کے  
خاندان، قبیلے اور متعلقین و متوسلین تک وسیع ہوتا ہے اور محبت کرنے والا خود کو ہر اس نقش پا

سے محبت کرنے پر مجبور پاتا ہے جو ”دیاریار“ تک پہنچنے والے اپنے پیچھے چھوڑ جاتے ہیں۔  
خود قرآن حکیم میں ..... ”محمد رسول اللہ“ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے  
ساتھ ..... ”والذین معہ“ (جو لوگ آپ کے ساتھ ہیں) کا تذکرہ بھی اسی محبت بھرے  
انداز کی طرف اشارہ کر رہا ہے اور واضح کرتا ہے کہ اگر تمہاری محبت محمد صلی اللہ علیہ  
وسلم کے ساتھ سچی اور بے لوث ہے، تو تمہارے دلوں میں ان لوگوں کی بھی محبت پیدا  
ہو جائے گی جو مہتاب نبوت کے لیے ”حلقے“ کی سی اہمیت رکھتے ہیں۔

پھر جہاں تک ان لوگوں کا تعلق ہے، جنہیں خاندان نبوی ہونے کا اعزاز و  
رتبہ حاصل ہے، تو ان میں سے ہر فرد مسلمانوں کی محبتوں اور عقیدتوں کا مرجع ہے،  
چنانچہ مفسرین نے لکھا ہے کہ قرآن کریم کی آیت مبارکہ:

إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ (۲۷)  
یعنی، وہ لوگ جو اللہ تعالیٰ اور اس کے  
رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو اذیت دیتے  
ہیں اللہ تعالیٰ نے ان پر دنیا و آخرت میں  
لعنت کی ہے۔

اس موقع پر نازل ہوئی، جب منافقین نے ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ کے بارے  
میں جھوٹی باتیں گھڑ کر پھیلا دی تھیں (۲۸)، اس کے علاوہ سورۃ النور میں واقعہ اٹک کا  
رد جس طرح کے سخت ترین الفاظ و کلمات میں فرمایا گیا ہے اس سے بھی اس خیال اور  
قیاس کو تائید پہنچتی ہے کہ رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اعزہ و اقارب بھی،  
آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ”محبت“ کے زمرے میں داخل ہیں، اسی لیے ..... واقعہ  
اٹک پر بحث کا اختتام

الطَّيِّبَاتِ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ  
نیک عورتیں نیک مردوں کے لیے اور  
نیک مرد نیک عورتوں کے لیے ہیں۔  
لِلطَّيِّبَاتِ ..... الْآيَةُ (۲۹)



پر ہوا ہے، جس میں خاندان نبوت کے بارے میں محتاط رہنے کا مضمون بڑی عمدگی کے ساتھ بیان ہوا ہے۔

الغرض قرآن حکیم، احادیث طیبہ اور ائمہ اسلام کے اقوال کی روشنی میں، یہ بات بخوبی واضح ہو جاتی ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کا خاندان مسلمانوں کے لیے ایک شاہی خاندان کی حیثیت رکھتا ہے، جن کے ہر فرد سے محبت و عقیدت مسلمانوں کے ایمان کا حصہ اور جزو ہے۔

اس فہرست میں آپ کے خاندان کے وہ لوگ تو بلا اختلاف داخل ہیں، جو آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے اور جنہوں نے آپ کے مرتبہ نبوت کو پہچانا..... جیسے حضرت عباسؓ، حضرت حمزہؓ، حضرت علیؓ اور آپ کے خاندان کے دوسرے نقوس قدسیہ ہیں۔

البتہ خاندان نبوی کے وہ افراد جو آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان نہیں لائے..... علماء نے انہیں دو حصوں میں تقسیم کیا ہے:

قسم اول ان لوگوں پر مشتمل ہے، جن کے سامنے اسلام کی دعوت پیش کی گئی اور انہوں نے اسے قبول نہیں کیا، جیسے ابولہب اور (اکثر روایات کی رو سے) جناب ابوطالب وغیرہ..... ان لوگوں کے بارے میں، اس بات میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ یہ لوگ دعوت اسلام کو رد کرنے کے باعث مستحق عذاب و عتاب ہیں، البتہ..... ان کا..... خصوصاً جناب ابوطالب..... کا تذکرہ ادب و احترام کا متقاضی ہے۔

دوسری قسم ایسے بزرگوں پر مشتمل ہے، جنہوں نے ”بعثت نبوی“ سے قبل انتقال فرمایا اور انہیں اسلام کی دعوت نہیں پہنچی،..... آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ایسے بزرگوں کا حکم مختلف فیہ ہے..... اور یہی مسئلہ زیر بحث رسالے کا موضوع ہے۔

۲۔ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے مؤمن ہونے کا نظریہ

تاریخی تناظر میں:

مذکورہ بالا فہرست میں آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قدسی صفات والدین (جناب عبد اللہ اور حضرت آمنہ) کے اسماء مبارکہ سرفہرست ہیں،..... یہی دونوں بزرگ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ”دنیا“ میں تشریف آوری کا ظاہری سبب اور وسیلہ بنے..... اور لاکھوں انسانوں پر مشتمل اس دنیا میں وہی دونوں اس ”سعادت عظمیٰ“ کے حق دار اور سزاوار قرار پائے..... یہ مرتبہ بلند اور یہ شرف عظیم..... خدائے بخشنہ کی بخشش اور عطا کے بغیر ناممکن ہے۔

آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت کے موقع جناب عبد اللہ کی موجودگی مختلف فیہ ہے، بعض روایات کی رو سے، انہوں نے اس وقت انتقال فرمایا، جب آپؐ ابھی شکم مادر میں تھے۔

جبکہ آپؐ کی والدہ سعیدہ نے آپؐ کی ۸ یا ۶ برس تک پرورش فرمائی اور اس وقت دنیا سے پردہ فرمایا جب آپؐ نے اپنی زبان سے بولنا اور اپنے قدموں سے چلنا سیکھ لیا تھا، لیکن چونکہ ان کے متعلق قبول ایمان کی کوئی ”صراحت“ نہیں ملتی، بلکہ بعض روایات کے الفاظ اس کے خلاف ہیں، اس لیے امت میں ان کے مؤمن ہونے کا مسئلہ اختلافی رہا ہے۔

یہی حال آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اوپر کے اجداد اور جدات کا ہے۔

پھر امت میں اس بارے میں بھی کوئی اختلاف و نزاع نہیں ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام اجداد اور جدات اپنے زمانے کے بہترین لوگ تھے۔ ان کے باہمی تعلقات نکاح پر مبنی تھے یہ لوگ غلط روی اور فسق و فجور سے دور تھے۔ یہ تمام مرد اور تمام خواتین اخلاقی اور نسبی اعتبار سے برگزیدہ اور عمدہ ترین لوگ تھے۔ تاہم جہاں تک



ان بزرگوں کی نجات اور عدم نجات کا تعلق ہے، تو اس بارے میں ان کے ایمان کی صراحت نہ ہونے کی بنا پر بحیثیت عمومی اس بارے میں درج ذیل مسالک سامنے آتے ہیں:

### (۱) خاموشی (سکوت)

ان بزرگوں کے ساتھ چونکہ، آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کا نسبی رشتہ تھا اور پھر ان کا انتقال ایک ایسے دور (دور فترت) میں ہوا جب لوگ اسلام کی روشنی سے محروم تھے، اس لیے ان کے بارے میں جمہور امت نے (جس میں ائمہ اربعہ..... کے علاوہ امت کے اکثر اکابرین شامل ہیں) سکوت (خاموشی) کا مسلک اختیار فرمایا ہے، ہمارے خیال میں یہی مسلک سب سے زیادہ بہتر اور پسندیدہ ہے۔

وجہ یہ ہے کہ یہ مسئلہ (نجات و عدم نجات) چونکہ عالم آخرت سے تعلق رکھتا ہے، جہاں فیصلوں کا کامل اختیار ”مالک الملک“ اور مالک یوم الدین“ (جزا و سزا کے دن کے مالک) کو ہوگا، جو اس بارے میں کسی کی مداخلت یا شرکت گوارا نہیں فرماتا..... لہذا کسی انسان کو یہ زیب نہیں دیتا کہ وہ خصوصاً اس قسم کے اختلافی موقعوں پر زبان کھولے۔

علاوہ ازیں ان بزرگوں کے خاندان نبوت میں سے ہونے کا بھی یہ تقاضا ہے کہ ان کی نجات و عدم نجات کے متعلق اپنی زبان کو بند رکھا جائے، اور اس ”مقدمے“ کو اللہ تعالیٰ کی رحمت و مشیت کے سپرد کر دیا جائے۔

علاوہ ازیں آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین اور بزرگوں کے عمومی رویے اور ان کے اخلاق عالیہ کے متعلق جو روایات ملتی ہیں، ان کے مطالعے سے بھی واضح ہوتا ہے کہ یہ بزرگ اتنے نیک طبع اور صالح فطرت تھے کہ اگر ان کے سامنے اسلام کی دعوت پیش کی جاتی، تو وہ یقیناً اس دعوت کو نہ صرف یہ کہ قبول کرتے، بلکہ اس

کے سچے داعی اور مخلص ترین مبلغ بھی قرار پاتے، لیکن اللہ تعالیٰ کی حکمت و مشیت کا بھی تقاضا تھا کہ آپؐ کو بچپن ہی میں ان کے سائے سے محروم کر دیا جائے اور ان ہستیوں کو اپنی آغوشِ رحمت میں لے لیا جائے، اس لیے بھی ان کا ”معاملہ“ مکمل طور پر سکوت کا متقاضی ہے۔

مزید براں اسلام کی عمومی ”تعلیمات“ اور قرآن کریم کے حکیمانہ فلسفے کے ذریعے اس بات کو بھی واضح کیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں ہر شخص کے ساتھ مکمل طور پر عدل و انصاف کیا جائے گا اور عدل کے ترازو پر نہ صرف یہ کہ ان کے اعمال کو تولایا جائے گا، بلکہ اس امر کا بھی جائزہ لیا جائے گا کہ آیا انہیں اسلام کی روشنی پہنچی تھی یا نہیں؟..... اس طرح وہ لوگ، جو اس نعمتِ عظمیٰ سے محروم رہے، اللہ تعالیٰ کے ہاں نرمی اور رعایت کے مستحق قرار پائیں گے۔

لیکن چونکہ اسلام کے ”دور متوسطہ“ میں وہ مسائل بھی زیر بحث لائے گئے،..... جن پر خاموشی اور سکوت بہتر تھا،..... جن میں آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین اور آپؐ کے بزرگوں کے نجات و عدم نجات کا مسئلہ بھی شامل ہے..... اس لیے اس بارے میں امت کا سکوت (خاموشی) والے مسلک پر اتفاق نہ رہ سکا۔

## (۲) معتبوب ہونے کا مسلک

اس سلسلے میں دوسرا مسلک یہ ہے، کہ وہ (العیاذ باللہ) دور جاہلیت کے دوسرے لوگوں کی طرح بارگاہِ خداوندی میں ماخوذ اور معتبوب ہوں گے۔

یہ نظریہ، چند روایات و آثار کی بنا پر پیدا ہوا اور غالباً یہ تیسری اور چوتھی صدی ہجری کے دور ان میں پیدا ہونے والے فروعی مباحث کی پیداوار ہے..... ایسی ہی روایات..... قاضی صاحبؒ کے زیر نظر رسالے کا موضوع ہیں اور قاضی صاحبؒ نے ان پر مفصل اور عمدہ بحث کی ہے۔



اجمالی طور پر اگر ان روایات کا جائزہ لیا جائے تو انہیں دو حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے: ایک حصہ تو وہ ہے جن میں یہ مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی والدہ کی قبر کی زیارت کی..... اور اللہ تعالیٰ سے مرحومہ کے لیے دعائے مغفرت کی اجازت مانگی، مگر اجازت نہ دی گئی۔ علامہ جلال الدین السیوطی اور قاضی محمد ثناء اللہ پانی پتی وغیرہ حضرات کے نزدیک..... یہ روایت اگرچہ صحیح مسلم میں مروی ہے، لیکن محل نظر ہے، اس لیے کہ اس میں قبر کا جو موقع و محل بیان ہوا ہے وہ درست نہیں ہے، کیونکہ اکثر روایات کی رو سے آپ کی والدہ ماجدہ کی قبر مدینہ منورہ سے چند کوس کے فاصلے پر واقع مقام ابواء میں ہے، نہ کہ مکہ مکرمہ میں۔ محققین کے نزدیک یہ راوی کی غلط فہمی کا نتیجہ ہے، ممکن ہے کہ آپ نے جنت المعلیٰ (مکہ مکرمہ) میں اپنے کسی دوسرے مشرک عزیز کی قبر پر حاضری دی ہو اور راوی نے اسے آپ کی والدہ کی قبر سمجھ لیا ہو (اس پر مفصل بحث آپ کو متن کتاب میں نظر آئے گی)۔

دوسری قسم ایسی روایات کی ہے جن میں مذکور ہے کہ آپ نے بعض صحابہ کے ساتھ گفتگو کے دوران یہ فرمایا: ”میری ماں تمہاری ماں کے ساتھ ہے“..... اس کے متعلق قاضی صاحب اور بعض دوسرے محدثین کا یہ خیال درست معلوم ہوتا ہے کہ آپ کا یہ ارشاد مبارک محض ”توریہ“ کے طریقے پر تھا، اس روایت پر بھی مفصل بحث آپ کو متن کتاب میں ملے گی۔

جن محدثین اور مفسرین نے اس کی نظریے کی صراحت کی ہے جن میں سے حسب ذیل تین بزرگ خصوصاً قابل ذکر ہیں:

پہلے بزرگ علامہ ابو بکر احمد بن الحسین البیہقی (۳۸۴ھ / ۹۹۴ء - ۴۵۸ھ / ۱۰۶۶ء) ہیں، جنہوں نے اپنی کتاب التحلیہ میں اس عنوان پر چند روایات نقل کرنے کے بعد لکھا ہے:

و کیف لا یكون ابواه وجده عليه  
الصلوة والسلام بهذه الصفة في  
الآخرة وقد كانوا يعبدون الوثن  
حتى ماتوا ولم يدينوا دين عيسى بن  
مريم عليه السلام وكفرهم لا يقدح  
في نسبه عليه الصلوة والسلام لان  
انكحة الكفار صحيحة (۳۰)

اور آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے  
والدین اور آپ کے جد امجد کا آخرت  
میں یہ حال (بتلائے عذاب ہونے  
کا) کیوں نہ ہو، اس لیے کہ یہ لوگ اپنی  
وفات تک بتوں کی پوجا کرتے رہے اور  
انہوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا  
دین بھی اختیار نہیں فرمایا، تاہم ان کے  
کفر سے، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے  
نسب پر حرف نہیں آتا۔ اس لیے کہ کفار  
کے نکاح صحیح ہوتے ہیں۔

تاہم علامہ ابو بکر اللیہتی کی جلالت قدر اپنی جگہ، لیکن یہاں یہ کہنا عین مناسب  
ہوگا کہ انہوں نے اس رائے کے حق میں جن دو دلائل کا ذکر فرمایا ہے، اہل بصیرت  
بخوبی جانتے ہیں کہ یہ دونوں دلائل کمزور ہیں، اس لیے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم  
کے والدین کا ”بت پرستی“ کرنا کسی مستند دلیل سے ثابت نہیں ہے اور محض کیسی  
معاشرے کے بگاڑ سے ان کی بت پرستی پر استدلال کرنا کسی طرح بھی درست نہیں،  
خصوصاً اس لیے کہ اسی معاشرے میں موحدین کی بہت بڑی جماعت موجود تھی، جو شرک  
و بدعات متفرق تھی۔ ان حالات میں محض استصحاب حال کو ان کے ”شرک“ کی دلیل  
نہیں بنایا جاسکتا۔

رہا ان کا یہ کہنا کہ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان نہیں لائے..... بادی  
النظر میں یہ اعتراض اتنا صحیح معلوم ہوتا ہے کہ امام اللیہتی جیسا شخص بھی اس کی کمزوری  
کو نہیں بھانپ سکا، حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ اناجیل اربعہ اور نص قرآنی کے مطابق



حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نبوت کا دائرہ صرف خاندان بنی اسرائیل تک محدود تھا چنانچہ سورۃ الصف میں ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَبْنِي - اور (اس وقت کو یاد کیجئے) جب (حضرت) اِسْرَآئِیْلَ اِنِّیْ رَسُوْلُ اللّٰهِ عیسیٰ بن مریم نے کہا ”اے اولاد یعقوب“ اِلَیْکُمْ..... (۳۱)

یقیناً میں تمہاری طرف اللہ تعالیٰ کا (بھیجا ہوا) رسول ہوں۔

اس لیے، آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بزرگوں پر، امامِ لیبھیجی کا یہ اعتراض محض ”اعتراض برائے اعتراض“ کی حیثیت رکھتا ہے۔

دوسری جلیل القدر شخصیت، جس نے اس موقف کا اثبات کیا ہے، علامہ ابن کثیرؒ کی ہے وہ اپنی کتاب البدایہ والنہایہ میں ان مقدس بزرگوں کا تذکرہ لکھنے کے بعد لکھتے ہیں:

واخباره عن ابويه و جدہ عبدالمطلب بانهم من اهل النار لا ینافی الحديث الواردة عنه من طرق متعددة ان اهل الفترة والاطفال والمجانين والصم یمتحنون فی العرصات يوم القيامة كما بسطناه سنداً و متنأ فی تفسیرنا عند تفسیر قوله تعالیٰ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِیْنَ حَتّٰی تَبْعَتْ رَسُوْلًا..... فیکون منهم من یحیی ومنهم من لا یحیی فیکون

اور آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنے والدین اور اپنے جد امجد جناب عبدالمطلب کے بارے میں یہ خبر دینا کہ وہ دوزخی ہیں، اس حدیث کے منافی نہیں ہے جو کئی طریقوں سے مروی ہے، جس میں مذکور ہے کہ قیامت کے دن زمانہ فترت کے لوگوں، بچوں، دیوانوں اور بہروں کا امتحان لیا جائے گا، جیسا کہ ہم اپنی تفسیر میں ارشاد باری تعالیٰ ”ہم اس وقت تک کسی کو عذاب نہیں دیں گے،

منہم من یحب ومنہم من لا یحب      جب تک ہم کسی رسول کو نہ بھیج دیں،  
 فیکون ہولاء من جملة من لا یحب      کی تفسیر کے تحت پوری تفصیل سے، اس  
 ملا منافاة      روایت کی سند اور متن پر بحث کر آئے  
 ولله الحمدو      ہیں۔ پھر ان میں سے کچھ لوگ مثبت  
 المنة..... (۳۲)

جواب دیں گے اور کچھ جواب نہیں دیں  
 گے اور یہ لوگ (آنحضور صلی اللہ علیہ  
 وسلم کے والدین اور اجداد) ایسے افراد  
 میں شامل ہوں گے جو جواب نہیں دیں  
 گے، لہذا (انجام کے اعتبار سے) دونوں  
 روایات میں کوئی تضاد نہیں ہے۔

اس عبارت میں 'علامہ ابن کثیر' نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین  
 کے بارے میں اپنے خیال میں "دونوں طرح" کی روایات کو جمع کرنے کی کوشش کی ہے،  
 لیکن افسوس کہ انہوں نے شک کا فائدہ "مزمان" کو دینے کے بجائے "مدعیوں"  
 کو پہنچایا ہے حالانکہ اصول یہ ہے کہ، شک کا فائدہ "مزمان" ہی کو دیا جاتا ہے۔

اگر اللہ تعالیٰ نے روز محشر کو "اہل فترت" سے امتحان لینے کا فیصلہ کیا اور اس  
 فیصلے سے ابو جہل، عتبہ اور شیبہ کے بزرگوں کو فائدہ پہنچے گا، تو ہادی ام، سرور کون و  
 مکان حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین اس رعایت اور سہولت سے کیوں محروم  
 رہیں گے؟ ان پاکیزہ خصلت اور نیک نہاد لوگوں سے، جن کے بارے میں سیرت و  
 تاریخ کی کتابوں میں..... اللہ تعالیٰ کی نافرمانی اور شرک کا ایک واقعہ بھی روایت نہیں کیا  
 گیا، وہ کونسی خطا سرزد ہوئی ہے جس کی بنا پر یہ بزرگ اس رعایت اور اس استحقاق سے  
 محروم رہیں گے اور ان کے گھر میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت کا



ہونا اور ان کا دنیا کی مقدس ترین ہستی کی تربیت اور پرورش کرنا بھی ان کے کام نہ آئیگا؟  
الغرض علامہ ابن کثیرؒ کی جلالت قدر اور بلند مرتبہ کے باوجود، یہ کہنا پڑتا  
ہے، کہ اس جگہ انہوں نے نہ تو انصاف ہی سے کام لیا ہے اور نہ ہی خاندان نبوت کے  
مقام و مرتبے کو پیش نظر رکھا ہے۔

تاریخ اسلام میں تیسری شخصیت جو آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین  
کے عدم نجات کا عقیدہ رکھنے کی بنا پر معروف ہے، نامور بزرگ ملا علی قاریؒ کی ہے،  
جنہوں نے بڑی شد و مد کے ساتھ اپنا یہ نظریہ پیش کیا ہے اور لکھا ہے کہ آنحضور صلی  
اللہ علیہ وسلم کے والدین ماجدین (العیاذ باللہ) جتلائے عذاب ہوں گے۔ (۳۳) ملا علی  
قاریؒ نے اس بارے میں کوئی نئی دلیل نہیں دی، بلکہ اپنے سے پیشتر علماء کے خیالات ہی  
کو نقل کر دیا ہے۔

۳۔ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین اور بزرگوں کے نجات یافتہ  
ہونے کا مسلک:

اس سلسلے میں، تیسرا اور اہم ترین مسلک، جو مذکورہ بالا مسلک (دوم) کے رد  
عمل کے طور پر پیدا ہوا، یہ ہے کہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام بزرگ اور  
آپؐ کے والدین نجات یافتہ ہیں۔

اس مسلک کا سب سے پہلے کھل کر اظہار تیسری صدی ہجری / نویں صدی  
عیسوی میں اس وقت ہوا جب بعض لوگوں نے یونانی علوم کے تحت نئے نئے مباحث و  
مسائل کو موضوع تخریج بنایا..... جس میں آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین سعیدین کی  
عدم نجات کا موقف بھی شامل تھا۔ رد عمل کے طور پر بہت سے علماء نے نبی اکرم صلی  
اللہ علیہ وسلم کے ”والدین کے ”نجات یافتہ“ ہونے کے موقف کی ترجمانی کی، یہی جلیل  
القدر ائمہ اہل سنت کا مسلک ہے، جیسا کہ علامہ الآلوسی، صاحب روح المعانی نے اس کی  
تصریح کی ہے (۳۴)۔

سب سے پہلی شخصیت جس نے یہ آواز بلند کی، وہ حافظ عبد الرحمن السہلی (م ۵۰۸ھ / ۱۱۱۳ء) شارح "السیرۃ النبویہ" ..... لابن ہشام ..... کی ہے، جنہوں نے اپنی کتاب الروض الانف میں، امام ابو بکر البیہقی کے مذکورہ بالا قول کو نقل کرنے کے بعد، حسب ذیل عبارت لکھی ہے:

ولیس لنا ان نقول نحن هذا فی ابویہ  
صلی اللہ علیہ وسلم لقولہ علیہ  
السلام لا تؤذوا الاحیاء بسبب  
الاموات واللہ عزوجل یقول اِنَّ  
الَّذِیْنَ یُؤْذُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ لَعَنَهُمُ  
اللّٰهُ فِی الدُّنْیَا وَالْآخِرَةِ (۳۵)

اور ہمارے لیے یہ مناسب نہیں ہے، کہ  
ہم آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے  
والدین کے بارے میں یہ بات کہیں۔ اس  
لیے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا ہے کہ زندوں کو مردوں کی بنا پر  
اذیت نہ دو اور اللہ رب العزت فرماتے

ہیں ”بے شک وہ لوگ جو اللہ تعالیٰ اور  
اس کے رسول کو اذیت دیتے ہیں، اللہ  
تعالیٰ نے ان پر دنیا و آخرت میں لعنت کی  
ہے۔“

اس کے بعد علامہ السہلیؒ نے حدیث احیاء کا ذکر کیا ہے، جس سے آنحضور  
صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین اور بزرگوں کی نجات یافتہ ہونے کا اثبات ہوتا ہے۔  
علماء نے اس موقف کو ثابت کرنے کے لیے کئی عنوانات یا مسالک اختیار کیے  
گئے ہیں، انہی مسالک کو علامہ جلال الدین السیوطیؒ نے اپنی کتاب مسالک الحنفیاء فی  
والدی المصطفیٰ میں جمع کیا ہے، السیوطیؒ کے مطابق اس بارے میں علما نے حسب  
ذیل مسالک اپنائے ہیں:

(الف) زمانہ فترت میں ہوتا:

بہت سے علمائے کرام نے اس کا سبب ان بزرگوں کے زمانہ فترت (دور اختلاط نبوت) میں ہونے کو قرار دیا ہے اس لیے کہ ان بزرگوں کا بعثت نبوی سے پہلے انتقال ہو گیا تھا اور اللہ تعالیٰ کے ہاں اصول یہ ہے کہ وہ اس وقت تک کسی کو جلائے عذاب نہیں کرتا، جب تک اپنا رسول نہ بھیج دے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد مبارک ہے:

وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ تَبْعَثَ (کسی کو) اس وقت تک عذاب  
رَسُولًا (۳۶) نہیں دیتے، جب تک کہ ہم رسول نہ بھیج دیں۔

یہ دلیل سب سے پہلے شیخ الاسلام علامہ عبدالرؤف المناوی (۱۹۵۲ء - ۱۴۰۳ء) نے پیش کی، چنانچہ ایک مرتبہ ان سے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے متعلق سوال کیا گیا۔ اس پر ان کے اور سائل کے درمیان گرم گرم بحث ہوئی۔ سائل نے پوچھا کیا ان کا اسلام لانا ثابت ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ ان کا انتقال زمانہ فترت میں ہو گیا تھا اور اس وقت انتقال کرنے والوں کے لیے کوئی سزا ہی نہیں ہے (۳۷) اسی طرح نامور محقق علامہ سبط ابن الجوزی (۵۷۲ھ - ۶۵۴ھ) نے اپنی کتاب مراۃ الزمان میں علامہ کی ایک جماعت کی طرف اسی قول کو منسوب کیا ہے۔

انہوں نے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے زندہ کیے جانے کے متعلق حدیث نقل کرنے کے بعد لکھا ہے: ”ایک جماعت کا کہنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ تَبْعَثَ رَسُولًا۔ اور آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین تک اسلام کی دعوت ہی نہیں پہنچی، (پھر) ان دونوں کا کیا گناہ ہے؟ (۳۸)

اسی طرح علامہ ابن ابی عبد اللہ محمد بن عقیق — الوثنانی المالکی، صاحب اکمال المعلم لنوائذ کتاب مسلم، م ۸۲۷ھ) نے اپنی کتاب شرح صحیح مسلم میں بھی اسی



رائے کا اظہار کیا ہے۔

اسی طرح نامور محدث اور محقق حافظ ابن حجر العسقلانی (۷۷۳ھ) نے بھی لکھا ہے:

والظن بأبائہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے  
یعنی الذین ماتوا قبل البعثۃ انہم خاندانی بزرگوں یعنی ان لوگوں کے  
یطیعون عند الامتحان اکراماً لہم بارے میں جو بعثت سے قبل انتقال کر گئے  
لتقر بہم عینہ (۳۹) ممکن یہ ہے ان کا امتحان لیا جائے گا، تو وہ

اللہ تعالیٰ کی اطاعت اور فرماں برداری  
کریں گے۔ یہ سب کچھ ان کی تعظیم و  
تکریم کے لیے ہوگا اور تاکہ ان کے  
ذریعے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی  
آنکھیں ٹھنڈی ہوں۔

علامہ السیوطیؒ فرماتے ہیں کہ پھر میں نے الامامہ میں دیکھا کہ حافظ ابن حجر  
العسقلانیؒ فرماتے ہیں کہ:

”کئی طریقوں سے یہ روایت ہم تک پہنچی ہے کہ قیامت کے دن سٹھیا جانے  
والے بوڑھے ایسے لوگ جو زمانہ فترت میں انتقال کر گئے ہیں اور جو پیدائشی طور پر  
بہرے، اندھے اور گونگے ہوں یا جو شخص دیوانہ پیدا ہوا یا اس پر بالغ ہونے سے پہلے  
دیوانگی طاری ہو گئی ہو اسی طرح کے دوسرے لوگوں کا اتمام حجت کے لیے امتحان لیا  
جائے گا (اور اگر وہ یہ کہہ دیں گے کہ) اگر میں سمجھ دار ہوتا، یا مجھے فصاحت کی جاتی تو میں  
بالضرور ایمان لے آتا تو ان کے سامنے جہنم لائی جائے گی اور انہیں کہا جائے گا اس  
(جہنم) میں داخل ہو جاؤ۔ پھر جو کوئی اس میں داخل ہو گیا تو وہ اس کے لیے ٹھنڈی اور

سلامتی والی بن جائے گی اور جو کوئی اس میں (خوشی سے) داخل نہ ہوگا اسے جبراً داخل کیا جائے گا“

حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ میں نے اس حدیث کے تمام طرق کو ایک جزو (رسالے) میں جمع کر دیا ہے۔ اس کے بعد لکھتے ہیں:

”اور ہم امید رکھتے ہیں کہ جناب عبدالمطلب اور ان کے خاندان کے دوسرے لوگ اس میں (امتحان کے وقت) خوشی سے داخل ہونے والوں میں شامل ہوں گے، سوائے ابوطالب کے، اس لیے کہ انہوں نے بعثت نبویؐ کا زمانہ پایا ہے، مگر ایمان قبول نہیں کیا اور (صحیح) حدیث سے ثابت ہے کہ وہ ہلکی آگ (ضخضاح) میں ہوں گے“ (۳۰)

علامہ السیوطیؒ نے اس مسلک کے حق میں چھ قرآنی آیات اور سات احادیث نبویہ سے بھی استدلال کیا ہے، جن سے زمانہ فترت کے لوگوں کے بارے میں صراحت ہے کہ قیامت کے دن ان کا امتحان لیا جائے گا اور وہ امتحان کے بغیر جہنم کے سزاوار ہوں گے اور نہ جنت کے، جیسا کہ قرآن حکیم میں بھی صراحت ہے کہ اللہ تعالیٰ جب تک کسی قوم پر اتمام حجت نہ فرمالیں گے۔ اس وقت تک اسے عذاب نہ دیں گے۔ (۳۱)

علامہ السیوطیؒ نے یہ بھی لکھا ہے کہ ان کا یہ مسلک صرف ان لوگوں کے بارے میں ہے جن تک دین کی دعوت نہیں پہنچی اور جو لوگ ”دعوت دین“ ملنے کے باوجود اس سے کنارہ کش رہے، ان کا حکم اس سے مختلف ہوگا۔ (۳۲)

(ب) آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کا ملت حنیفیہ کا حامل ہونا:

جو لوگ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ”والدین“ کے بارے میں یہ گمان رکھتے ہیں کہ وہ نجات یافتہ ہیں، ان میں سے کچھ علماء کا یہ خیال ہے کہ ایسا اس لیے ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین ملت حنیفیہ کے حامل اور اس پر عامل تھے، جیسے کہ

تب تاریخ میں زید بن عمرو بن نفیل اور ورقہ بن نوفل کے بارے میں آتا ہے، مفسرین میں سے یہ مسلک علامہ فخر الدین الرازی نے اختیار فرمایا، چنانچہ وہ اپنی کتاب اسرار التعزیل میں لکھتے ہیں:

کہا جاتا ہے کہ آزر حضرت ابراہیم علیہ السلام کا والد نہ تھا، بلکہ ان کا چچا تھا۔ پھر اس پر انہوں نے متعدد دلائل دیئے ہیں جن میں سب سے اہم یہ ہے کہ فرمایا: اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے: **الَّذِي يَرِثُكَ جِئْنَا نَقُومُ ۝ وَ تَقْلُبُكَ فِي السَّجْدَيْنِ** (وہ ذات جو تجھے اس وقت دیکھتی ہے جب تو کھڑا ہوتا ہے اور سجدہ گزاروں میں) (۴۳) بعد ازاں بعض لوگوں کے حوالے سے لکھا ہے، کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا نور مبارک ایک سجدہ گزار سے دوسرے سجدہ گزاروں میں منتقل ہوتا رہا (۴۴) لہذا یہ آیت اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام اجداد مسلمان تھے، جس سے یہ بات قطعی ہو جاتی ہے کہ حضرت ابراہیم کے والد کافرنہ تھے وہ تو ان کا چچا تھا، ماسوا اس کے کہ آیت مبارکہ **وَتَقْلُبُكَ فِي السَّجْدَيْنِ** کو دوسری تاویلات پر محمول کیا جائے۔ اس کے بعد امام رازی لکھتے ہیں:

اور اس بات کی دلیل کہ حضرت ابراہیم کے والد بت پرست نہ تھے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد مبارک ہے، کہ: آپ نے فرمایا:

ولم ازل انقل من اصلاّب الطاهرين اور میں پاکباز مردوں سے، پاک دامن الہی ارحام الطاهرات عورتوں کی رحموں کی طرف منتقل ہوتا رہا۔

نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے **اِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ** (بیشک مشرک پلید ہیں) اس سے یہ بات ثابت ہو جاتی ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بزرگوں میں سے کوئی بھی مشرک نہ تھا۔ (۴۵)

اس مسلک کی تائید میں علامہ جلال الدین السيوطی نے دو مقدمات قائم



فرمائے ہیں:

اول: یہ کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر ایک بزرگ، حضرت آدم سے لیکر جناب عبد اللہ تک اپنے زمانے میں سب سے بہتر اور سب سے افضل شخص تھا۔

دوم: یہ کہ کئی روایات اور آثار سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام سے لیکر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت مبارکہ تک کوئی زمانہ بھی ایسے لوگوں کے وجود سے خالی نہیں رہا جو فطرتِ اصلہ پر قائم نہ رہے ہوں اور جو اللہ تعالیٰ کو ایک مانتے، ایک سمجھتے اور اپنے پروردگار کے سامنے نماز ادا کرتے تھے۔ انہی لوگوں کی وجہ سے یہ زمین تباہی سے محفوظ رہی اور اگر وہ لوگ نہ ہوتے، تو یہ زمین اور جو لوگ اس کی پشت پر موجود ہیں، کبھی کے فنا ہو چکے ہوتے۔

ان دونوں مقدمات کے ملانے سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بزرگوں میں سے کوئی بھی شخص مشرک نہ تھا۔ (۳۶)

بعد ازاں علامہ السیوطیؒ نے اپنے ان دونوں مقدمات کے حق میں بہت سی روایات سے استدلال کیا ہے، جن میں سے بیشتر احادیث اور آثار کا تذکرہ آپ ”متن کتاب“ میں (آئندہ) مطالعہ فرمائیں گے۔ اسی طرح دوسرے مقدمہ کے ضمن میں بھی علامہ السیوطیؒ نے مختلف روایات اور آثار کا تذکرہ کیا ہے، مثال کے طور پر ابتدا میں حضرت علیؑ کا یہ قول نقل کیا ہے، کہ انہوں نے فرمایا:

لم یزل علی وجہ الذہر فی الارض روے زمین پر ہر زمانے میں سات یا اس سبعة مسلمون فصاعدا فلولاً ذالک سے زیادہ لوگ ہمیشہ مسلمان رہے۔ اگر لہلکت الارض ومن علیہا۔۔۔۔۔ رواہ ایسا نہ ہوتا تو زمین اور اس کے رہنے عبد الرزاق فی المصنف۔ (۳۷)

اس عنوان پر علامہ السیوطیؒ کی نقل کردہ اکثر روایات کا تذکرہ بھی قاضی

صاحب نے اپنے رسالے میں کیا ہے۔

(ج) آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے متعلق استغفار کی اجازت نہ

ملنے والی روایات کا تجزیہ:

آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے ”نامی“ (نجات یافتہ) ہونے کے حوالے سے، اب تک جو بحث ہوئی، وہ (ثبت) پہلو سے تھی، جبکہ اس کا دوسرا پہلو بھی اہمیت کے لحاظ سے کم نہیں ہے، جس کی وجہ یہ ہے کہ اس موقف کی مخالفت میں بہت سی احادیث اور روایات نقل کی جاتی ہیں، ان روایات پر علامہ جلال الدین السیوطی سے لیکر قاضی پانی پتی تک ہر دور کے علماء اور محدثین نے بحث کی ہے۔

معلوم ہوتا ہے کہ علامہ جلال الدین السیوطی کے زمانے میں ان روایات کے حوالے سے، ان کے فکری مخالفین کا شور شرابا بہت بڑھ گیا تھا، اسی لیے علامہ السیوطی لکھتے ہیں:

المجادلون فی هذا الزمان كثير ہمارے اس زمانے میں، خصوصاً اس مسئلے خصوصاً فی هذه المسئلة واكثرهم میں، بحث کرنے والے لوگ بہت زیادہ ليس لهم معرفة بطرق الاستدلال ہیں۔ ان میں سے بیشتر افراد کو طریقہ فالکلام معهم ضائع (۳۸) ہائے استدلال کا بھی علم نہیں ہے، لہذا ان کے ساتھ بحث میں الجھٹائی فضول ہے۔

تاہم اہل علم کے سامنے اتمام حجت کے لیے علامہ السیوطی نے ان کے ساتھ نصب میدان جدلی (مناظرانہ میدان) کے عنوان سے حسب ذیل طریقے پر استدلال کیا ہے:

”ہمارے مخالفین میں سے زیادہ تر لوگ کہتے ہیں کہ صحیح مسلم میں صحیح حدیث

سے تمہارے اس دعوے کے برخلاف ثابت ہوتا ہے۔

اگر تو یہ کہنے والا ہمارا ہم مسلک، یعنی شافعی المسلک ہو، تو میں اس سے کہوں گا کہ صحیح مسلم میں، صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ نہیں پڑھی اور تم بسم اللہ پڑھے بغیر نماز کو درست نہیں مانتے اور صحیحین (بخاری و مسلم) میں ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے: ”امام اس لیے بنایا جاتا ہے کہ تم اس کی اقتداء کرو، لہذا تم اس سے اختلاف نہ کرو، اگر وہ رکوع کرے تو تم بھی رکوع کرو، مگر ”جب امام سمع اللہ لمن حمدہ کہتا ہے، تو تم اسی کی طرح سمع اللہ لمن حمدہ کہتے ہو (اقتدا نہیں کرتے) اور جب وہ کسی عذر کی بنا پر بیٹھ کر نماز پڑھتا ہے تو تم اس کے پیچھے کھڑے ہو کر نماز پڑھتے ہو، بیٹھ کر نہیں پڑھتے (اس طرح امام کی مخالفت کرتے ہو)..... اسی طرح صحیحین کی حدیث تہتم میں ہے ”تجھے کافی ہے کہ تو اپنے ہاتھ سے اس طرح کرے“ پھر آپؐ نے اپنا ہاتھ ایک مرتبہ زمین پر مارا اور بائیں ہاتھ سے دائیں ہاتھ کا اور دونوں کی پشت اور چہرے کا مسح کیا، جب کہ تم تہتم میں ایک مرتبہ ہاتھ مارنے کو کافی نہیں سمجھتے اور نہ ہی ہاتھوں کے گٹھوں تک مسح کو کافی خیال کرتے ہو، سو تم نے ان احادیث کی، جو صحیحین میں ہیں یا دونوں میں سے ایک میں ہیں، کیوں مخالفت کی؟ پھر اگر اس کے پاس ذرہ برابر بھی علم ہوگا، تو وہ کہہ اٹھے گا کہ ”ہمارے پاس ایسی دلیلیں ہیں“ جو ان کے خلاف اور ان پر مقدم ہیں (لہذا ہم ان حدیثوں پر عمل نہیں کرتے) تو میں اس کے جواب میں کہوں گا بجا، زیر بحث مسئلہ بھی ایسا ہی ہے، اس پر اسی طریقے سے حجت قائم کی جاتی ہے، اس لیے کہ



یہ دلیل اسے اور اس جیسی اور دلیلوں کو لازم کرنے والی ہے۔

اور اگر ہمارے ساتھ مباحثہ کرنے والا مالکی المذہب ہو، تو اس کے جواب میں ہم کہیں گے: صحیحین میں ہے، کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: البیعان بالخیار مالم یتفرقا (بیع کرنے والے، جب تک ایک دوسرے سے الگ نہ ہو جائیں، انہیں بیع فسخ کرنے کا اختیار ہوتا ہے) اور تم لوگ خیار مجلس کو درست نہیں سمجھتے۔ اسی طرح صحیح مسلم میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا اور اپنے پورے سر کا مسح نہیں کیا مگر تم لوگ وضو میں پورے سر کا مسح لازم قرار دیتے ہو، تو تم نے صحیح مسلم میں وارد شدہ صحیح حدیث کی مخالفت کیوں کی؟ اس پر وہ کہے گا کہ اس کے بالمقابل ایسی دلیلیں ہیں جو ان کی معارض اور ان پر مقدم ہیں، تو ہم بھی یہاں کہتے ہیں کہ زیر بحث مسئلہ بھی اسی طرح ہے۔

اور اگر ہمارا مخالف حنفی المسلک ہو، تو ہم اس سے کہیں گے کہ صحیح حدیث میں ہے، کہ ”جب کتا تم میں سے کسی کے برتن میں منہ ڈال دے، تو تم اسے سات مرتبہ دھوؤ“ اور تم لوگ کتے کی نجاست میں سات بار دھونے کو ضروری نہیں سمجھتے اور صحیحین میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اس شخص کی نماز درست نہیں ہوتی، جو نماز میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھے“ مگر تم لوگ سورۃ فاتحہ کے بغیر نماز کو صحیح قرار دیتے ہو۔ اسی طرح صحیحین میں ہے کہ آپؐ نے فرمایا: ”اور پھر تو اپنا سر اٹھا، یہاں تک کہ تو بالکل سیدھا ہو جائے“ مگر تم لوگ اعتدال میں طہانیت کے بغیر نماز کو صحیح قرار دیتے ہو اور صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ ”جب پانی دو قلوں (بڑے مکلوں) تک پہنچ جائے تو وہ گندگی نہیں اٹھاتا“، مگر تم لوگ

قلین کا اعتبار نہیں کرتے اور صحیحین میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مدبر غلام کو فروخت فرمایا: ”مگر تم لوگ مدبر کی بیع صحیح نہیں سمجھتے۔ ان باتوں کے جواب میں وہ کہے گا کہ ہمارے پاس ایسی دلیلیں ہیں جو ان کی معارض ہیں، جن کی بنا پر ہم نے انہیں ان پر مقدم کر دیا تو ہم یہاں بھی یہی کہیں گے۔

اور اگر ہمارا مخالف حنبلی المسلک ہو، تو ہم اس سے کہیں گے کہ صحیحین میں ہے، کہ آپؐ نے فرمایا: ”جس نے شک والے دن روزہ رکھا، اس نے ابو القاسم صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کی“ اور صحیحین میں ہے کہ ”رمضان المبارک سے پہلے ایک یا دو دن کے روزے (مت) رکھو“ مگر تم لوگ شک والے میں روزہ رکھنے کے قائل ہو تو تم نے صحیحین کی حدیث کی مخالفت کیوں کی؟ تو وہ کہے گا کہ اس کے مقابلے میں ہمارے پاس ایسی دلیلیں ہیں جو ان کی معارض ہیں، لہذا ہم نے انہیں ان پر مقدم کر دیا، تو ہم بھی یہی کہیں گے کہ یہاں بھی یہی صورت ہے۔

اور اگر بحث کرنے والا شخص ایسا ہو، جو محدث تو ہو، مگر فقیہ نہ ہو، تو ہم کہیں گے کہ ”قدماء کہہ گئے ہیں، کہ فقہ کے بغیر حدیث بیان کرنے والا ایسے ہے جیسے کوئی عطار جو طیب نہ ہو، کہ اس کے پاس تمام ادویات تو موجود ہیں مگر اسے یہ علم نہیں ہے کہ اس کی کونسی دوا کس مرض کے لیے بہتر ہے اور فقیہ، جو حدیث نہ جانتا ہو ایسے ہے کہ جیسے کوئی طیب جو عطار نہ ہو کہ اسے یہ علم تو ہو کہ کونسی دوا کس مرض میں فائدہ دیتی ہے، مگر اس کے پاس ادویہ ہی موجود نہ ہوں“ (۴۹)۔

اس طرح علامہ السیوطیؒ نے ہر موقف و مسلک کے حامل لوگوں پر اتمام حجت

کیا ہے۔

(د) آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو زندہ کرنے اور ان کے ایمان لانے کا مسلک:

اس سلسلے میں تیسرا مسلک یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو اللہ تعالیٰ نے زندہ کیا اور وہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے (اور پھر اسی وقت ان کا انتقال ہو گیا)۔

بقول علامہ السیوطیؒ یہ مسلک بہت سے علماء نے اختیار فرمایا، جن میں ابن شاپین، حافظ ابو بکر الخطیب البغدادی، علامہ عبدالرحمان السہلی، القرطبی، محبت الطبری، اور علامہ ناصر الدین بن المصیر وغیرہ قابل ذکر ہیں۔

اس بارے میں محدثین اور سیرت نگاروں نے جس حدیث سے استدلال کیا ہے (اور جسے قاضی صاحبؒ نے بھی اپنے رسالے میں درج فرمایا ہے) اسے خطیب البغدادی (السابق واللاحق) الدارقطنی اور ابن عساکر نے ”غرائب مالک“ میں، ایک ضعیف سند کے ساتھ، ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت کیا ہے۔

اس ”احیائے والدین نبوی“ والی حدیث کو علامہ السیوطیؒ نے، محدثین کے اتفاق کے ساتھ ضعیف، بلکہ موضوع قرار دیا ہے، مگر انہوں نے لکھا ہے کہ ان کے خیال میں یہ روایت موضوع نہیں، بلکہ ضعیف ہے اور یہ کہ انہوں نے اس حدیث کی توضیح و تشریح کے لیے ایک مستقل جزو (رسالہ) لکھا ہے (۵۰)۔

نامور محدث اور مفسر علامہ القرطبیؒ نے لکھا ہے کہ حدیث ”احیاء“ اور آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے لیے استغفار کرنے کی ممانعت پر مشتمل حدیث کے مابین کوئی تعارض نہیں ہے، اس لیے کہ آپؐ کے والدین کا احیاء کا واقعہ بعد میں پیش آیا۔ جس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ کی حدیث کی مطابق، احیاء کا واقعہ حجۃ



الوداع کا ہے، اسی لیے ابن شاہین نے اسے سابقہ احادیث و روایات کے لیے ناخ قرار دیا ہے (۵۱)۔

علامہ جلال الدین السیوطیؒ نے لکھا ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے احیاء کا واقعہ شرعاً اور مثلاً ناممکن نہیں ہے، اس لیے کہ قرآن حکیم میں اس کی متعدد مثالیں موجود ہیں (۵۲)۔

تاہم اس بارے میں قول فیصل یہ ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو زندہ کرنے کے بیان پر مشتمل جتنی بھی روایات ہیں، جن کا تذکرہ علامہ السیوطیؒ کی اتباع میں اس کتابچے کے مؤلف، قاضی محمد ثناء اللہ پانی پتیؒ نے بھی کیا ہے، وہ تمام کی تمام ضعیف اور انتہائی کمزور ہیں، قریباً تمام کی اسناد میں کوئی نہ کوئی کمزوری اور خرابی موجود ہے، اسی لیے ان روایات کو کسی بھی مستند مجموعہ حدیث میں روایت نہیں کیا گیا، البتہ ان عنوان پر لکھنے والے علماء نے ان روایات سے تائید و توثیق کا کام ضرور لیا ہے، لیکن ہمارے خیال میں آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کی نجات کا مسئلہ اس قسم کی کمزور یا ضعیف روایات کا محتاج نہیں ہے، اس کے برعکس یہ مسئلہ قرآن و سنہ کی بعض قطعی نصوص سے واضح ہو جاتا ہے۔

(ھ) علامہ الآلوسی کا موقف:

سب سے آخر میں نامور محقق اور خاتم المفسرین، علامہ الآلوسیؒ کا موقف پیش کرنا مناسب ہو گا کہ انہوں نے ایسے شخص کے متعلق جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ”والدین“ کے بارے میں کفر کا عقیدہ رکھتا ہے، کفر کا فتویٰ دیا ہے۔ علامہ الآلوسی، مذکورہ آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

واستدل بالآیۃ علی ایمان ابویہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے ایمان پر استدلال

من اهل السنه وانا اخشى الكفر على  
 من يقول فيهما رضى الله عنهما  
 على رغم انف على القارى واضرابه  
 بضد ذلك الا انى لا اقول لحجية  
 الاية على هذا المطلب (۵۳)

کیا گیا ہے، جیسا کہ بہت سے جلیل القدر  
 ائمہ اہل سنت کا یہی مسلک ہے اور میں  
 ملا علی قاری اور ان جیسے لوگوں کے  
 برخلاف یہ کہتا ہوں کہ مجھے اس شخص کے  
 متعلق کفر کا خدشہ ہے جو آنحضور صلی  
 اللہ علیہ وسلم کے والدین کے بارے میں  
 کوئی ناپسندیدہ بات (کفر وغیرہ کی) کہے۔  
 البتہ میں اس آیت کی، اس مضمون  
 پر حجت کا دعویٰ بھی نہیں کرتا۔

- تجزیہ:

جہاں تک زیر بحث مسئلے میں، مذکورہ مسالک کے تجزیے کا تعلق ہے، تو یہ کہنا  
 بجا ہوگا کہ اس بارے میں درست ترین مسلک یہ ہے کہ اول تو سکوت (خاموشی) اختیار  
 کی جائے، اس لیے کہ اس بارے میں جمہور کا یہی مسلک ہے اور پھر اس لیے بھی کہ یہ  
 ایک ایسا مسئلہ ہے، جس کے بارے میں قطعیت کے ساتھ کچھ کہنا مشکل ہے اور ایسے  
 مسائل میں قرآن حکیم کا بھی یہی حکم ہے کہ خاموشی ہی اختیار کی جائے، جیسا کہ قرآن  
 حکیم میں ہے:

هَاتَتْكُمْ هَوَآءٌ حَاخَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ  
 عِلْمٌ فَلِمَ تَحَاجُّوْنَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ  
 بِهِ عِلْمٌ" (۵۴)

دیکھو! ایسی بات میں تم نے جھگڑا کیا ہی  
 تھا، جس کا تمہیں کچھ علم بھی تھا، مگر تم  
 ایسی بات میں کیوں جھگڑتے ہو، جس کا تم  
 کو کچھ علم نہیں۔

یہ آیت مبارکہ اس وقت نازل ہوئی جب یہودیوں نے حضرت ابراہیم کو

یہودی اور عیسائیوں نے عیسائی قرار دیا، زیر بحث صورت بھی ایسی ہی ہے، اس لیے یہاں بھی خاموشی ہی بہتر اور مناسب ہے۔

اور اگر کبھی زبان کھولنا ہی پڑے تو پھر آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے صاحب ایمان اور نجات یافتہ ہونے کا نظریہ اختیار کیا جائے کہ اسی میں بہتری اور بھلائی ہے۔ وجہ یہ ہے کہ یہ بزرگ زمانہ فترت میں گزرے ہیں اور ایسے لوگوں کے بارے میں قرآن حکیم میں صراحت ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں عذاب نہیں دے گا، اس کے بعد کیا صورت ہوگی، اس کا علم اللہ تعالیٰ ہی کو ہے۔

۵۔ قاضی محمد ثناء اللہ پانی پتیؒ کی کتاب ”تقدیس والدین مصطفیٰ ﷺ“

(آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کا دینی مقام و رتبہ) پر تبصرہ

قاضی محمد ثناء اللہ پانی پتی (م ۱۲۲۵ھ / ۱۸۱۰ء) اپنے دور کے نمایاں محدث و مفسر ہی نہیں، بلکہ اپنے زمانے میں تحریک نشاۃ ثانیہ کے بہت بڑے رہنما اور قائد بھی تھے..... جیسا کہ اوپر بیان ہوا۔ اسلام کی نشاۃ ثانیہ کی یہ تحریک حضرت مجدد الف ثانیؒ نے شروع کی تھی اور اسے امام العصر شاہ ولی اللہ محدثؒ اور شیخ طریقت مرزا مظہر جان جاناں محدثؒ نے اپنے شاگردوں، اپنی تصانیف اور اپنے مکتوبات کے ذریعے نیا روپ اور نیا جذبہ عطا کیا تھا، قاضی صاحبؒ اسی تحریک میں پوری طرح ان بزرگوں کے ساتھی، ان کے ”ہم نوا“ اور ”ہمسفر“.... تھے، اسی لیے انہوں نے اپنی کتابوں کے موضوعات زیادہ تر اسی تحریک سے انتخاب فرمائے اور جیسا کہ ابتداء ذکر ہوا، زیر نظر کتابچہ بھی اسی سلسلے کی ایک کڑی ہے۔

موضوع کی اہمیت و عظمت کی بنا پر علمائے سلف میں سے متعدد بزرگوں نے اس عنوان پر مستقل کتابیں اور رسائل تصنیف و تالیف فرمائے، جن میں سے امام السیوطیؒ کے رسالے پر گذشتہ اوراق میں بحث کی جا چکی ہے۔



بہر حال کچھ تو اس تحریک کا اثر تھا اور کچھ خاندان نبوی ہے، قاضی صاحبؒ کا قلبی لگاؤ، بلکہ جھکاؤ کا نتیجہ تھا کہ قاضی صاحبؒ نے خاندان نبوت سے متعلق کئی رسالے تصنیف فرمائے (۵۵) جن میں زیر بحث رسالہ بھی شامل ہے۔ (۵۶)

قاضی صاحبؒ کے یہ رسالے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق و شمائل سے لیکر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے خاندانی بزرگوں اور آپ کے خاندان کے پاکیزہ تذکرے سے معطر ہیں، جس سے دراصل وہ یہ ظاہر کرنا چاہتے ہیں کہ جب تک آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بزرگوں اور آپ کی اولاد، آپ کی ازواج مطہرات اور آپ کے خاندان کے لوگوں سے محبت نہ کی جائے اور ان کی انتہائی درجے میں تعظیم و تکریم نہ کی جائے، اس وقت بندہ کے ایمان کی تکمیل نہیں ہو سکتی۔

(۲)۔ مضامین پر ایک نظر:

قاضی صاحبؒ کے اس کتابچے کی قدر و اہمیت کا اندازہ تو اس کے مطالعے سے ہی کیا جاسکتا ہے، البتہ یہاں اگر اس کے مضامین پر ایک نظر ڈال لی جائے تو مناسب ہوگا۔ یہ کتابچہ جیسا کہ اوپر بیان ہوا، اس عنوان پر علامہ جلال الدین السیوطی (م ۹۱۱ھ / ۱۵۰۵ء) کے رسائل، خصوصاً مسالک الحفء کی تلخیص پر مشتمل ہے، جسے فاضل مؤلف نے ضروری رد و بدل کے ساتھ پیش کیا ہے، اس کتابچے کو ہم آسانی کے ساتھ چھ حصوں میں تقسیم کر سکتے ہیں، جن کی تفصیل درج ذیل ہے:

(الف)۔ خطبہ مؤلف:

قاضی صاحبؒ نے اپنے اس کتابچے کے لیے مختصر، مگر جامع خطبہ تحریر کیا ہے، جس میں قاضی صاحبؒ نے حمد و صلوة مسنونہ کے بعد، اپنے اس رسالے کی تصنیفی غرض و غایت تحریر کی ہے، وہ لکھتے ہیں:

وبعد فہذہ رسالۃ فی اثبات ایمان یہ کتابچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے  
آباء و اجداد کے ایمان کے اثبات پر  
(۵۷) آباء و اجداد کے ایمان کے اثبات پر  
مشتمل ہے۔

(ب)۔ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نسبی و خاندانی فضائل:

یہ حصہ تقریباً دو صفحات پر مشتمل ہے (۵۸) اور اس کی حیثیت اس کتاب کے  
لیے مقدمے اور تمہید کی سی ہے۔ اس حصے میں قاضی صاحبؒ نے صحاح ستہ سے، تقریباً  
چھ احادیث نقل کی ہیں، جن سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بزرگوں اور آپؐ کے  
خاندان کے فضائل و مناقب واضح ہوتے ہیں۔ ان روایات کے ذریعے فاضل مؤلفؒ  
بتانا چاہتے ہیں کہ ان روایات میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بزرگوں اور اپنے  
خاندان کے لیے جو اصطفاۃ، خیر، الطاہر اور افضل وغیرہ کے الفاظ استعمال کیے ہیں  
ان کا اطلاق کسی غیر مسلم پر نہیں ہو سکتا، یہی استدلال علامہ جلال الدین السيوطیؒ نے اپنی  
کتاب مسالک الحفقاء میں پیش کیا ہے، البتہ دونوں کے الفاظ مختلف ہیں، مثلاً السيوطیؒ نے  
لکھا ہے:

ومن المعلوم ان الخيرية اور یہ بات معلوم و مسلم ہے، کہ لفظ خير  
والاصطفاء والاختيار من الله (اچھا) اصطفاء (انتخاب) اختيار  
والافضيلة عنده لا تكون مع (پسندیدگی) اور الله تعالیٰ کے ہاں افضل  
الشرك (۵۹) ہونا شرک کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتا۔

جبکہ قاضی صاحبؒ نے یہی مفہوم حسب ذیل الفاظ میں بیان فرمایا ہے:

ولاشك ان اطلاق الافضل والخير اور بے شک افضل، خير، اصطفاء اور طاهر  
والاصطفاء والطاهر لا يجوز على کا اطلاق غیر مسلموں کے لیے جائز نہیں  
الكفار (۶۰) ہے۔

(ج) کیا آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اجداد مومن تھے؟

اس کتابچے کا یہ حصہ سب سے زیادہ اہم ہے اس حصے میں قاضی صاحبؒ نے مختلف روایات کے ذریعے یہ ثابت کیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام اجداد یعنی حضرت آدم علیہ السلام سے لیکر جناب عبدالمطلب تک مومن تھے (جناب عبد اللہ اور حضرت آمنہ کا ذکر بعد میں کیا گیا ہے)۔ یہ حصہ تقریباً (عربی متن) کے چار صفحات پر مشتمل ہے (۶۱) اس حصے میں قاضی صاحبؒ نے زیادہ تر ”اخباری“ نوعیت کی روایتوں سے استدلال کیا ہے..... ان روایات کا علمی پایہ اگرچہ کمزور ہے، لیکن، ان کی اساس جن روایات پر ہے، (یعنی اس خاندان کی فضیلت اور بزرگی پر مشتمل روایات پر) ان کا درجہ یقیناً بہت بلند ہے۔ یہ حصہ بھی علامہ السیوطیؒ کے مذکورہ رسالے کے ایک حصے کی تلخیص ہے (۶۲)۔

اس مقام پر ایک اصولی بحث بھی ضمناً آگئی ہے وہ یہ کہ کیا حضرت ابراہیمؑ کے والد آزر تھے یا تارخ؟ چونکہ قرآن مجید میں حضرت ابراہیمؑ کے والد کو مشرک بتایا گیا ہے اور ان کا نام آزر مذکور ہے، اس لیے یہ مسئلہ اختلافی ہے کہ ان کے والد آزر تھے یا تارخ۔ قاضی صاحبؒ نے اسی موقف کی تائید کی ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے والد تارخ تھے اور آزر ان کے چچا کا نام تھا اور یہ کہ پیغمبر کا والد کافر نہیں ہو سکتا۔

(د) آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے ایمان کا اثبات

کتاب کا سب سے جاندار اور اہم ترین حصہ وہ ہے، جس میں قاضی صاحبؒ نے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین، جناب عبد اللہ اور حضرت آمنہ کے ایمان کا اثبات کیا ہے۔ اس پر انہوں نے جو مستقل عنوان کے تحت بحث کی ہے، اس کی وجہ انہوں نے یہ لکھی ہے کہ:



بقی الکلام فی ابوی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عبد اللہ بن عبدالمطلب والدین جناب عبد اللہ اور آمنہ بنت و آمنہ بنت وہب ولولا من وہب کے بارے میں بحث رہ گئی اور اگر الاحادیث ما یدل علی خلاف ما ہمارے دعویٰ کے خلاف دلالت کرنے ادعینا ما احتجنا الی فی هذه المقال والی احادیث موجود نہ ہوتیں۔ تو ہم اس ولنقصد بالجواب عنها والتاویل ثم مقالے میں اس بارے میں تفصیلی بحث نہ لنذكر ما يفيد المطلوب (۶۳) کرتے، اس لیے ہم پہلے ان روایات کا جواب اور ان کی تاویل بیان کریں گے اور پھر وہ روایات بیان کریں گے جو ہمارے دعوے کے لیے فائدہ مند ہیں۔

اس حصے میں قاضی صاحبؒ نے اولاً تو ان روایات اور احادیث کا تذکرہ فرمایا ہے، جن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین ”نجات یافتہ“ نہ تھے اور ان کے متعلق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو استغفار کرنے کی اجازت نہیں ملی تھی۔ ان میں سے ایک روایت صحیح مسلم میں مذکور ہے۔ اس کے علاوہ بعض کتب حدیث میں یہ روایت بھی مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک انصاری صحابی سے فرمایا تھا کہ ”تمہاری ماں میری ماں کے ساتھ ہے“ جس سے بظاہر اسی موقف کی تائید ہوتی ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ قدسیہ ”غیر نجات یافتہ“ تھیں۔ بعد ازاں فاضل مؤلفؒ نے مختلف تاریخی اور تحقیقی پہلوؤں سے واضح کیا ہے کہ مذکورہ روایات یا تو قابل تاویل ہیں، یا پھر ان کا جو حصہ متفق علیہ ہے، اس پر عمل کیا جائے گا، جو صرف یہ ہے، کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی والدہ قدسیہ کی قبر پر تشریف لے گئے اور وہاں جا کر آپؐ روئے، استغفار کی اجازت مانگی، مگر اس وقت اجازت نہ ملی (اور بعد

میں اجازت مل گئی)۔“

اس بحث کے آخر میں، قاضی صاحبؒ نے ان روایات کا بھی تذکرہ کیا ہے، جن میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زندہ کیے جانے اور ان کے آپ پر ایمان لانے کا تذکرہ ہے (۶۳)۔ یہ روایات، جیسا کہ ہم نے، متعلقہ مقام پر اپنے حواشی میں واضح کیا ہے، باتفاق ائمہ کبزر بلکہ موضوع ہیں۔

۵۔ فوائد:

کتاب کا آخری حصہ چند علمی نکات اور فوائد پر مشتمل ہے، ان فوائد میں، جن کی تعداد آٹھ ہے، بہت سے علمی مباحث زیر بحث آئے ہیں۔ مثال کے طور پر فائدہ اول میں آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے متعلق ذخیرہ حدیث میں آنے والی مختلف روایات کے مابین تطبیق دینے کی کوشش کی گئی ہے، جبکہ فائدہ دوم میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قدسی صفات والدین کی حیات طیبہ پر مختصر تبصرہ ہے۔ فائدہ سوم میں قرآن حکیم، سورۃ الشعراء (آیت ۲۱۹) کی تفسیر کے بارے میں بعض اقوال کا تذکرہ ہے، جبکہ فائدہ چہارم میں امام الصغدی کے ان اشعار کا تذکرہ ہے جو انہوں نے حضرت حلیمہ کے تذکرہ میں نقل کیے ہیں، فائدہ پنجم میں سورۃ الاحزاب (آیت ۵۸) کی روشنی میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے متعلق نازیبا گفتگو سے روکا گیا ہے۔ فائدہ ششم میں الحب الطبری کی کتاب ذخائر العقبیٰ کے حوالے سے سیدہ بنت ابی لہب کے ایک واقعے کا ذکر ہے۔ فائدہ ہفتم اور فائدہ ہشتم میں ابو لہب نے، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کی خبر ملنے پر، جو اپنی باندی ثویبہ کو جو آزاد کیا تھا، اس کی بنا پر، اس پر تخفیف عذاب کا تذکرہ ہے (۶۵)۔

خاتمے میں قاضی صاحبؒ نے اس کی تکمیل کی تاریخ (ربیع الاول

(۱۱۹۱ھ / ۱۷۷۱ء) کا تذکرہ کیا ہے۔

الغرض اس مختصر سے کتابچے میں قاضی صاحب نے اپنے موضوع کا ہر پہلو سے مسبوط انداز میں احاطہ اور تجزیہ کیا ہے۔

(د)۔ عمومی تبصرہ:

پھر جب ہم اس پر، عمومی جہت سے نظر ڈالتے ہیں، تو ہم دیکھتے ہیں کہ باوجود اس بات کے یہ کتابچہ علامہ جلال الدین السیوطی کے رسالے مسالک الحفقاء کی تلخیص ہے، جیسا کہ قاضی صاحبؒ نے خود تفسیر مظہری میں اور اس رسالے کے خاتمے میں، اس کی صراحت کی ہے، لیکن بایں ہمہ قاضی صاحبؒ کی اس کاوش کو تلخیص کے بجائے، اگر انتخاب کا نام دیا جائے، تو زیادہ بہتر ہوگا، اس لیے کہ تلخیص میں اولاً تو کتاب کے ہر مضمون کی ترتیب ملحوظ رہتی ہے، جبکہ انتخاب میں، ترتیب میں رد و بدل ہو سکتا ہے اور حقیقت یہ ہے کہ قاضی صاحبؒ کے اس رسالے کی ترتیب، قطعی طور پر علامہ السیوطی کے رسالے کی ترتیب سے مختلف ہے۔

ثانیاً قاضی صاحبؒ نے، اس رسالے میں اپنی طرف سے بہت سے اضافے بھی کیے ہیں، لہذا اسے انتخاب کا عنوان دینا زیادہ مناسب اور موزوں ہوگا۔

(ه) مآخذ و مصادر:

اس کتاب میں اگرچہ قاضی صاحبؒ نے بظاہر تو متعدد کتب حدیث سے استفادہ کرتے ہوئے قریباً ۶۱ روایات و احادیث نقل کی ہیں اور اس کے علامہ بیسیوں دوسرے حوالے بھی نقل کیے ہیں، لیکن جیسا کہ انہوں نے خود صراحت کی ہے، کہ ان کی اس کتاب کا اصل مآخذ علامہ السیوطی کے رسالے، خصوصاً مسالک الحفقاء ہے، اس لیے، ان کی کتاب میں زیر تذکرہ آنے والے باقی مصادر بھی اسی آخذ سے لیے گئے ہیں۔

(و) زبان و بیان

قاضی صاحبؒ کی یہ تصنیف لطیف عربی زبان میں ہے..... اس میں قاضی



صاحبؒ نے اپنی دوسری عربی تصانیف ہی کی طرح اسلوب بیان اور اپنی زبان کو بہت سہل، سلیس، آسان اور عام فہم بنانے کی کوشش کی ہے۔

اس کتابچے سے یہ واضح ہوتا ہے کہ قاضی صاحب کو عربی زبان اور اس کے اسلوب بیان پر مکمل طور پر عبور حاصل تھا۔ وہ عربی زبان و بیان کے مختلف طریقوں پر پوری طرح قدرت رکھتے تھے۔ جیسا کہ قاضی صاحبؒ کی دوسری کتابوں، خصوصاً تفسیر مظہری میں ان کی عربی زبان اور اس کے اسالیب پر اسی طرح کی قدرت کا اظہار ہوتا ہے۔

۶۔ ترجمہ اور اس کے خصائص:

اس مجموعے میں، اس رسالے کا عربی متن (ضروری تعلیقات اور حواشی کے ساتھ) اور اس کا اردو ترجمہ پہلی بار طبع کیا جا رہا ہے۔ اس میں بطور خاص حسب ذیل باتوں کا اہتمام آپ کو نظر آئے گا:

الف۔ اردو ترجمے کو حتی الوسع آسان، عام فہم اور سلیس بنانے کی کوشش کی گئی ہے۔

ب۔ جہاں ضروری خیال کیا گیا، خصوصاً قرآنی آیات، اور احادیث مبارکہ، 'توان کا عربی متن بھی نقل کر دیا گیا ہے۔

ج۔ تمام حوالوں کی تخریج کی گئی ہے۔

د۔ متن میں زیر تذکرہ آنے والی شخصیات کے مختصر سوانحی خاکے اور حالات بھی حواشی میں درج کیے گئے ہیں۔

ہ۔ جہاں ضروری سمجھا گیا، متن میں زیر بحث آنے والی روایات پر ناقدانہ نظر بھی ڈالی گئی ہے۔

و۔ آسانی کے لیے کتاب کو چھ حصوں میں تقسیم کیا گیا ہے (جبکہ اصل نسخے میں

ایسا نہیں ہے)، مختصر آئیہ کہ اس مجموعے کو پوری طرح عام فہم اور استفادے

کے قابل بنانے کی کوشش کی گئی ہے۔

جہاں تک کتاب کے عربی متن (دیکھئے ضمیمہ ۱) کا تعلق ہے، تو اسے عمدہ انداز میں کمپوزنگ کرانے کے ساتھ ساتھ، اس کے ساتھ بھی ضروری تعلیقات و حواشی کا اضافہ کیا گیا ہے۔ ہمیں امید ہے کہ ان ضروری اضافوں اور تعلیقات کے بعد یہ کتاب آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بزرگوں کے بارے میں، اردو ادب میں، ایک گراں قدر اضافہ ثابت ہوگی۔

یہاں پر یہ امر خصوصاً قابل ذکر ہے کہ اردو زبان میں، آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین اور اجداد کے حالات کے متعلق کچھ زیادہ مواد نہیں ملتا، جو ملتا ہے وہ محض روایتی نوعیت کا ہے، بجز اللہ قاضی صاحبؒ کے اس رسالے پر کام کے دوران میں اس عنوان پر، ایک تصنیف کا مواد جمع ہو گیا ہے، جو جلد ہی ایک الگ تصنیف کی صورت میں شائع کیا جائے گا، ہمیں امید ہے کہ یہ کام اردو میں اپنی نوعیت کا پہلا کام ہوگا۔

آخر میں اس بات کا تذکرہ مناسب ہوگا کہ اس کتاب میں اگر آپ کو کوئی خوبی نظر آئے، وہ پروردگار عالم کا عطیہ اور شہنشاہ مدینہؐ کا فیضان سمجھیں اور اگر کوئی کوتاہی یا کمی نظر آئے، تو اسے ناچیز کے قصور علمی پر محمول کیا جائے۔

و ما توفیقی الا باللہ

خاکسار

(د۔ محمود الحسن عارف)

دارالعرفان ۲۰۱۷ء کے 'رحمان پارک'  
گلشن راوی ..... لاہور۔

## حواشی و حوالہ جات

- ۱۔ عدد (۳) دہلی میں مولانا ابوالحسن زید کے کتاب خانہ میں اور عدد (۴) خدا بخش لائبریری پٹنہ میں محفوظ ہے۔
- ۲۔ تقدیس، ورق ۱۸
- ۳۔ ایضاً
- ۴۔ التفسیر المظہری، مطبوعہ دہلی ۱۹۵۳ء، ۱۲:۱
- ۵۔ ایضاً، ۳۰۷-۳۰۸
- ۶۔ الاحزاب (۲۶/۳۳)
- ۷۔ التوبہ (۲۴/۹)
- ۸۔ التوبہ (۱۱۸/۹)
- ۹۔ ایضاً
- ۱۰۔ الکہف (۶۱/۱۸)
- ۱۱۔ القلم (۵۶/۶۸)
- ۱۲۔ الاحزاب (۳۱/۳۳)
- ۱۳۔ ایضاً (۶/۳۳)
- ۱۴۔ ایضاً (۶/۳۳)
- ۱۵۔ ایضاً (۶/۳۳)
- ۱۶۔ الحجرات (۱/۴۹)
- ۱۷۔ ایضاً (۲/۴۹)
- ۱۸۔ ایضاً (۳-۲/۴۹)
- ۱۹۔ ایضاً (۲/۴۹)



- ۲۰۔ ایضاً
- ۲۱۔ الشوری (۲۳/۳۲)
- ۲۲۔ التفسیر المظہری ۱۸/۸
- ۲۳۔ ایضاً ۳۲۹/۸
- ۲۴۔ البخاری کتاب الایمان باب ۸
- ۲۵۔ البخاری کتاب الایمان باب ۸
- ۲۶۔ البخاری کتاب الایمان باب حلاوة الایمان
- ۲۷۔ الاحزاب (۵۷/۳۳)
- ۲۸۔ التفسیر المظہری ۳۸/۵
- ۲۹۔ النور (۳۶/۲۳)
- ۳۰۔ الروض الائف ۲۰-۱۸۶ طبع عبدالرحمن الوکیل، مطبوعہ دار الکتب الحدیث،  
قاہرہ ۱۳۸۷ھ/۱۹۶۷ء بحوالہ البیہقی کتاب الحلیہ .
- ۳۱۔ القف (۶/۶۱)
- ۳۲۔ ابن کثیر: البدایہ والنہایہ، مطبوعہ بیروت ۲۸۱/۲
- ۳۳۔ دیکھیے الآلوسی، محمود روح المعانی (مکتبہ امدادیہ، ملتان ۲۸/۱۹) بحوالہ مرقات  
شرح مشکوٰۃ
- ۳۴۔ روح المعانی ۱۳۸/۲۹
- ۳۵۔ السہلی: الروض الائف ۱۸۶/۲-۱۸۷ آیت مبدکہ الاحزاب (۳۳)  
(۵۷)
- ۳۶۔ بنی اسرائیل (۱۵/۷)
- ۳۷۔ السیوطی، جلال الدین: مسالک الخفاء، مطبوعہ چشتی کتب خانہ فیصل آباد  
۱۹۸۶ء مع اردو ترجمہ ص

- ۳۸۔ ایضاً، ص ۱
- ۳۹۔ ایضاً، ص ۱
- ۴۰۔ ایضاً، ص ۲
- ۴۱۔ ایضاً، ص ۲-۵
- ۴۲۔ ایضاً
- ۴۳۔ الشعراء (۲۶/۲۰۸-۲۱۹)
- ۴۴۔ مسالک، ص ۷
- ۴۵۔ ایضاً، ص ۷
- ۴۶۔ ایضاً، ص ۷
- ۴۷۔ ایضاً، ص ۹، بحوالہ عبدالرزاق: المصنف۔
- ۴۸۔ ایضاً، ص ۲۵
- ۴۹۔ ایضاً، ص ۳۵-۳۶
- ۵۰۔ ایضاً، ص ۲۷-۲۸
- ۵۱۔ ایضاً، ص ۲۷-۲۸
- ۵۲۔ ایضاً، ص ۲۸
- ۵۳۔ روح المعانی، ۱۹/۱۳۸
- ۵۴۔ آل عمران (۳/۶۶)
- ۵۵۔ دیکھیے مقدمہ، ابتدائی اوراق
- ۵۶۔ رسالہ تقدیس والدی المصطفیٰ قلمی (فوٹو کاپی مملوکہ مقالہ نگار)۔ یہ فوٹو کاپی محترم آغا ابو حفص (کوئٹہ) کے ذریعے میسر آئی اسے مولانا ابوالحسن زید دہلوی مرحوم نے اپنے ہاتھ سے نقل کیا ہے) ص ۱۸۔
- ۵۷۔ رسالہ تقدیس، ص ۱ (قلمی)

- ۵۸- ایضاً، ص ۳۲۱  
 ۵۹- مسالک الحفاء، ص ۹  
 ۶۰- تقدیس، ص ۳ (قلمی)  
 ۶۱- تقدیس، ص ۳-۹ (قلمی)  
 ۶۲- مسالک، ص ۲۹  
 ۶۳- تقدیس، ص ۱۲ (قلمی)  
 ۶۴- ایضاً  
 ۶۵- ایضاً، ۱۵-۱۸



مولای صلّ وسلّم دائماً ابداً  
 علی حبیبک خیر الخلق کلهم



بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمہ کتاب

الحمد لله الذی فضل محمدًا  
 علی المرسلین وجعله خاتم  
 النبیین ورحمة للعالمین وطهر  
 بیرکتہ آباءہٗ الاقدمین والحق بہا  
 بفضلہ اخلافہ الآخرین واتم  
 علیہ نعمتہ فی الاولین  
 والآخرین صلی اللہ علیہ وسلم  
 وعلی آلہ واصحابہ ومن احبہ  
 اجمعین

تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ ہی کے لیے  
 ہیں، جس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 کو تمام رسولوں پر فضیلت دی،  
 آپ کو خاتم النبیین اور رحمۃ  
 للعالمین بنایا، آپ کی برکت سے  
 آپ کے قدیم آباء واجداد کو پاک  
 بنایا اور محض اپنے فضل سے آپ  
 کے بعد آنے والے لوگوں کو آپ  
 کے ساتھ ملا دیا اور پہلوں اور  
 پچھلوں میں سے آپ پر اپنا احسان  
 پورا کیا، آپ کی آل پر، آپ کے  
 اصحاب پر اور آپ سے محبت  
 رکھنے والے تمام لوگوں پر اللہ تعالیٰ  
 درود نازل فرمائے۔

شعر: ۱۰۱

طوبی لنا معشر الاسلام ان لنا  
 من العناية رکنا غیر منهدم  
 لما دعى الله داعینا لطاعته  
 باکرم الرسل کنا اکرم الامم (۱)

(اے گروہ اسلام! ہمیں مبارک ہو، کہ ہمیں عنایت الہی سے ایک ایسا  
 ستون عطا ہوا ہے جو کہ نہ کبھی خراب ہو اور نہ منہدم ہو، جب اللہ تعالیٰ نے ہمارے  
 داعی (نبی) کو اپنی فرماں برداری کی بنا پر معزز ترین رسول کہہ کر پکارا ہے تو ہم تمام  
 امتوں میں بزرگ ترین امت ٹھہرے۔

وبعد..... یہ رسالہ: آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد کے  
 ایمان کے اثبات میں ہے۔

=====

۱۔ مطلب یہ ہے کہ جب ہمارے نبی محترم صلی اللہ علیہ وسلم سب سے معزز ترین رسول ہیں  
 تو ہم آپ کے امتی ہونے کی بنا پر سب سے معزز ترین امت ٹھہرے [یہ اشعار امام السیوطی کے رسالے  
 مسالک اخفاء میں نہیں ہیں۔ انہیں قاضی صاحب نے قصیدہ بردہ سے نقل کیا ہے] (فصل ۷) البتہ  
 ہمارے سامنے جو نسخہ ہے اس میں طوبی کی جگہ بشری ہے۔

## [باب ۱]

آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بزرگوں کے فضائل  
(صحاح میں وارد شدہ احادیث)

جان لیجئے کہ اس بارے میں سب سے زیادہ قابل اعتماد اور لائق یقین وہ  
احادیث اور روایات ہیں جو صحاح<sup>(۲)</sup> میں وارد ہوئی ہیں جو حسب ذیل ہیں:

بعثت من خیر قرون بنی آدم قرناً مجھے اولاد آدم کے سارے زمانوں  
فقرناً حتی بعثت من القرن الذی میں سے 'سب سے بہتر زمانے میں  
کنت فیہ' رواہ البخاری<sup>(۳)</sup> بھیجا گیا 'یہاں تک کہ مجھے اس  
زمانے میں مبعوث کر دیا گیا' جس  
میں کہ میں ہوں (البخاری)

- ۲۔ "صحاح" صحیح کی جمع ہے، اس سے مراد صحیح مسلم، صحیح بخاری اور دوسری کتب صحاح ہیں۔  
ان کو یہ نام دینے کی وجہ یہ ہے کہ حدیث کی یہ کتابیں صرف صحیح احادیث پر مشتمل ہیں۔
- ۳۔ البخاری: الصحيح ۶: ۵۶۶ (کتاب المناقب، باب (۲۳) صفۃ النبی صلی اللہ علیہ  
وسلم، حدیث ۳۵۵۷)۔

اس روایت کے راوی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں، جن کا سلسلہ نسب اس طرح ہے:

ابو ہریرہ بن عامر بن عبد ذی الشری بن طریف الدوسی رضی اللہ عنہ۔ ان کا نسب تعلق خاندان  
خود دوس سے تھا۔ ۷۷ء میں اپنی قوم کے ہمراہ مدینہ طیبہ میں آئے اور اسلام قبول کیا۔ ان کا شمار ان صحابہ  
کرام میں ہوتا ہے جو علم حدیث کے اساطین میں شمار کیے جاتے ہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
کہ ابو ہریرہ علم کا ظرف ہے (البخاری)؛ ان کی روایات کی کل تعداد ۵۳۷۵ ہے۔ جن میں سے ۳۲۵  
بخاری و مسلم میں متفق علیہ ہیں۔ انہوں نے ۷۸ برس کی عمر میں ۵۸ھ/۶۷۷ء میں مدینہ  
منورہ میں انتقال فرمایا (ابن عبد البر: الاستیعاب، حیدر آباد دکن، ۱۳۲۶ھ، ص ۶۹۷)۔



(۲) حضرت واطلہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد

فرمایا:

ان الله اصطفى من ولد ابراهيم  
اسماعيل واصطفی من بنی کنانة  
قريشا واصطفی من قريش بنی  
هاشم واصطفانی من بنی هاشم  
رواه مسلم (۳)  
انتخاب فرمایا (مسلم)

۳۔ مسلم ۱۷۸۲/۳ (کتاب الفضائل: باب (۱) فضل نسب النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
وتسليم الحجر عليه قبل النبوة، حدیث (۲۳۷۶)۔ اس کے الفاظ یہ ہیں: ان الله اصطفى كنانة  
من ولد اسماعيل واصطفی قريشا من كنانة واصطفی من قريش بنی هاشم واصطفانی من  
بنی هاشم.

یہ حدیث مبارکہ اللمعۃ کی کتاب دلائل النبوة (۱/۱۶۵) میں اس طرح ہے:

ان الله عز وجل اصطفى بنی کنانة من بنی اسماعيل واصطفی من بنی کنانة قريشا  
واصطفی من قريش بنی هاشم واصطفانی من بنی هاشم۔ اس کے علاوہ یہ حدیث امام ابو عیسیٰ  
الترمذی نے بھی اپنی السنن (۵: ۵۸۳) کتاب المناقب (۱) میں اور امام احمد بن حنبل نے اپنی  
مسند (۴: ۱۰۷) میں روایت کی ہے۔ اصطفیٰ (چن لیا) کے علاوہ یہ حدیث اختار (منتخب کیا) کے الفاظ سے  
بھی ملتی ہے، چنانچہ امام اللمعۃ کی کتاب دلائل النبوة (۱: ۶۷) میں اس روایت کے الفاظ یہ ہیں: ان الله  
عز وجل اختار فاختار العرب ثم اختار منهم كنانة او النضر بن كنانة ثم اختار منهم بنی  
هاشم ثم اختارني من بنی هاشم۔ اس حدیث کے راوی حضرت واطلہ بن الاسود بن كعب بن عامر  
ہیں، جن کا نسبی تعلق لیث بن عبد منات سے تھا، وہ غزوہ تبوک (۹ھ) سے قبل اسلام لائے اور غزوہ  
تبوک میں شرکت کی: انہوں نے رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ حضرت ابو مرثدہؓ، ابو ہریرہؓ

(۳) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

ما افترق الناس فرقتين الا جعلني الله في خيرهما فاخرجت من بين ابوي ولم يصبني من عهد الجاهلية خرجت من نكاح ولم اخرج من سفاح من لدن آدم حتى انتهيت الى ابي وامى فانا خيركم نفسا وخيركم ابا زواہ البیهقی فی دلائل النبوة (۵)

جب بھی لوگ دو حصوں میں بٹے، اللہ تعالیٰ نے مجھے ان میں سے بہترین حصے میں رکھا، میں اپنے والدین سے پیدا ہوا، تو مجھے زمانہ جاہلیت کی کوئی بری بات نہیں پہنچی۔ حضرت آدم علیہ السلام سے لیکر میرے ماں باپ تک (درجہ بدرجہ) نکاح کے ذریعے سے میرا نسب چلا

اور ام سلمہؓ سے روایت کی ہے، جبکہ ان سے ان کے بیٹے زید، ابو ادریس الخولانی اور کئی تابعین روایت کرتے ہیں۔ انہوں نے ۸۳ھ یا ۸۵ھ میں بمقام دمشق انتقال فرمایا (ابن حجر العسقلانی: الاصابہ، ۳: ۶۲۶)۔

۵۔ احمد بن حنبل: المسند، ۱: ۲۱۰؛ الترمذی، ۵/۵۸۳ (کتاب المناقب، باب (۱) فضل النبی صلی اللہ علیہ وسلم؛ (۱) حدیث ۳۶۰۷ و ۳۶۰۸، کلام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے۔ اس حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

عن العباس رضی اللہ عنہ انه جاء الى النبی صلی اللہ علیہ وسلم فکانہ سمع شیاً فقام النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی المنبر فقال من انا فقالوا انت رسول اللہ قال انا محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب ان اللہ خلق الخلق فجعلنی فی خیرہم (اس کے بعد کی روایت حسب متن ہے): حضرت عباسؓ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے، گویا اس وقت آپؐ نے کوئی بات سنی تھی۔ آپؐ منبر پر خطبہ دینے کے لیے کھڑے ہوئے اور فرمایا: میں کون ہوں؟ لوگوں نے کہا کہ آپ اللہ کے رسول ہیں، فرمایا میں محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب ہوں، اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو پیدا کیا تو مجھے بہت سے بہتر لوگوں میں رکھا ہے۔

بدکاری کے ذریعے نہیں، لہذا میں  
اپنی ذات کے اعتبار سے بھی تم سے  
بہتر ہوں اور اپنے نسب کے اعتبار  
سے بھی تم سے افضل ہوں (اللمیعی):  
دلائل النبوۃ).

(۴) حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

لم یلتفت ابوای علی سفاح قط	میرے والدین نے کبھی بھی بدکاری
لم یزل اللہ یقلبہ من الاصلاب	کئی طرف، ادنیٰ درجے کا بھی، التفات
الطیبة الی الارحام الطاهرة	نہیں فرمایا۔ اللہ تعالیٰ مجھے پاکیزہ
مصفیٰ مہذباً لا یسحب شعبتان	پشتوں سے پاک، مصفیٰ اور مہذب

نیز دیکھیے اللمیعی: دلائل النبوۃ - مطبوعہ دار کتب العلمیہ، بیروت (۱: ۱۷۴) اس میں یہ روایت اس  
طرح ہے: قال و خطب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال انا محمد بن عبد اللہ بن عبد  
المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لؤی بن غالب بن  
فہر بن مالک بن النضر بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکہ بن الیاس بن مضر بن نزار و ما افرق  
الناس (آگے روایت حسب متن ہے)۔ دلائل النبوۃ کے طابع ڈاکٹر عبدالعزیز المعینی کے مطابق یہ  
حدیث مالک کی روایت سے بہت زیادہ غریب ہے، اس کی روایت میں القدائی متروک ہے، جو کہ ضعیف  
ہے، جیسا کہ ابن کثیر (۲: ۲۵۵) نے البدایہ والنہایہ میں لکھا ہے، اس میں یہ اضافہ بھی ہے کہ عبد اللہ  
بن عمر بن ربیعہ القدائی مفسدہ والوں میں سے تھا۔ وہ احادیث کو بدل دیتا تھا، اس نے امام مالک کی ایک  
سوچاس سے زیادہ احادیث کو تبدیل کیا ہے، علامہ ابن حبان نے ان کا تذکرہ مجرد لوگوں میں کیا ہے۔



الا كنت في خير هما... رواه ابو  
نعيم في دلائل النبوة (۶)

رحموں کی طرف منتقل کرتا رہا۔ جب  
بھی کسی خاندان کی دو شاخیں بنیں  
میں ان دونوں میں سے بہترین شاخ  
میں رہا (ابو نعیم: دلائل النبوة)۔

(۵) انہیں، حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

خير العرب مضر وخير مضر عبد  
مناف وخير بني عبد مناف بنو  
هاشم وخير بني هاشم بنو  
عبدالمطلب واللّٰه ما افرق  
فرقتان منذ خلق الله آدم الا كنت

عربوں میں سب سے بہتر خاندان بنو  
مضر ہے اور بنو مضر میں سب سے بہتر  
بنو عبد مناف ہیں، ان میں سب سے  
بہتر بنو ہاشم ہیں اور بنو ہاشم میں بنو عبد  
المطلب سب سے بہتر ہیں۔ اللہ کی

۶۔ ابو نعیم دلائل النبوة: السیوطی: مسالک الخفاء ص: ۸ [اس میں لم یلفظ ابوی علی سفاح قط والا  
جملہ نہیں ہے]۔ اسی مضمون کی روایت البیہقی نے دلائل النبوة (۱۷۳/۱) میں حضرت اشعث بن قیس سے نقل کی  
ہے۔ جس میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: نحن النضر بن كنانة لا نتقي (نقذ) من ابينا وتعفوا منا  
(احمد بن حنبل ۲۱۱/۵؛ ابن ماجہ: السنن، کتاب الحج ۸۷۱/۲) یعنی ہم بنو نضر بن کنانہ وہ لوگ ہیں جن کے  
والدین پر بدکاری کی تہمت نہیں لگی اور ہماری مائیں بھی پاک دامن رہیں۔

روایت کے ربوی حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما ہیں۔ جو نبی اکرم ﷺ کے چچا و بھائی، جلیل  
القدر اور نامور صحابی، فقیہ، مفسر قرآن اور حرم الامیر تھے۔ انہوں نے اپنے بچپن سے لیکر آنحضور ﷺ کی وفات  
تک آپؐ کی خدمت میں رہ کر استفادہ کیا۔ خوش اخلاقی و جاہلت شخص اور تقویٰ فی القرآن کے باعث حضرت  
عمر رضی اللہ عنہ ان کی بے حد عزت کرتے اور مشکل مسائل میں ان سے مشورے لیتے۔ انہوں نے ۶۸ھ/۶۸۷ء  
میں انتقال فرمایا ان سے ایک ہزار چھ سو ساٹھ احادیث مروی ہیں (جوامع اسیرہ، ص: ۲۷۶)۔

فی خیر ہما رواہ ابن سعد (۷)

قسم جب سے اللہ نے آدم علیہ السلام کو پیدا کیا ہے اس وقت سے لیکر جب بھی دو شائیں ایک دوسرے سے الگ ہوئیں تو اللہ نے مجھے ان دونوں میں سے بہتر شاخ میں رکھا ہے (ابن سعد)۔

(۶) [ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

قال لی جبریل قلبت الارض مشارقها و مغاربها فلم اجد رجلا افضل من محمد ولم اجد بنی اب افضل من بنی ہاشم رواہ البیہقی فی الدلائل حضرت جبریل علیہ السلام نے مجھ سے کہا کہ میں زمین کے مشرق و مغرب میں گھوما پھرا ہوں میں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے بہتر شخص دیکھا ہے اور نہ ہی میں بنو ہاشم سے

۷۔ ابن سعد کی طبقات میں یہ روایت تلاش کے باوجود نہیں ملی۔ ابن سعد نے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب کے ذکر میں صرف یہ روایت نقل کی ہے۔

لاتسبوا مضرا نہ کان قد اسلم تم لوگ معز کو برا مت کہو اس لیے کہ وہ

ایمان لے آئے تھے (ابن سعد ۳۸/۱)

البتہ اسی مضمون کی ایک روایت البیہقی کی دلائل النبوة (۱۷۲/۱) میں موجود ہے جس میں

”خیر“ کے بجائے ”اختار“ کا لفظ آتا ہے (نیز دیکھیے السیوطی: مسالک الحفقاء ص ۸)۔

والطبرانی۔ (۸)

بہتر کوئی خاندان پایا (البیہقی :

الدلائل، الطبرانی)۔

حافظ ابن حجرؒ اپنی امالی میں اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ درستی کے نشانات اس متن کے ظاہر پر موجود ہیں۔ (۹)

امام السیوطیؒ فرماتے ہیں کہ اس مضمون کی کئی روایات ہیں جن کا میں نے اپنی کتاب المعجزات کے ابتدائی حصے میں تذکرہ کیا ہے اور اس میں شک نہیں کہ لفظ

۸۔ البیہقی: دلائل النبوة (طبع قلیعی) ۱: ۴۳۸: ۴۳۸ اس حدیث کی تخریج الھستی نے بھی کی ہے (مجمع الزوائد ۸: ۲۰۷) اور اسے الطبری (معجم الاوسط) کی طرف منسوب کیا ہے اور لکھا ہے کہ اس حدیث کی سند میں موسیٰ بن عبید الربذی ہے جو کہ ضعیف راوی ہے (یزدیکییہ السیوطی: مسالک الخلفاء، ص ۴: بحوالہ الطبرانی، الاوسط)۔

اس حدیث کی راویہ نامور صحابیہ اور حمیدہ حبیب اللہ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ہیں جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی واحد کنواری رفیقہ حیات تھیں، حضرت عائشہؓ بہت بڑی فقیہ، عالمہ اور مفسرہ قرآن تھیں۔ حضرت عمر فاروقؓ کو اپنے دور خلافت میں جو بھی مشکل پیش آتی وہ انہی کی ذات سے رجوع فرماتے۔ حضرت عائشہؓ سے قریباً ۱۲۰۰ احادیث مروی ہیں۔ انہوں نے ۵۸۵۷ تا ۶۸۹ء میں مدینہ منورہ میں انتقال فرمایا (کمال: معجم اعلام النساء)۔

۹۔ السیوطی: مسالک، ص ۹؛ حافظ ابن حجر، العسقلانیؒ کے اس قول کا مطلب یہ ہے کہ اس "مضمون" کی صداقت میں تو کسی مومن کو شبہ نہیں ہے اور جیسا کہ ہم اپنے مقدمہ میں ذکر کر آئے ہیں کہ یہ "مضمون" تو ہر شک و شبہ سے بالاتر ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام اجداد اور تمام جدات ہر اخلاقی نقص سے پاک و منزہ تھے، البتہ جہاں تک اس روایت کے الفاظ کا تعلق ہے تو اوپر "ابن حجر اھستی" کے حوالے سے یہ لکھا جا چکا ہے کہ یہ روایت ضعیف ہے۔

ابن حجر العسقلانیؒ (۷۷۳ھ/۱۳۷۲ء-۸۵۲ھ/۱۴۳۹ء) اپنے زمانے کے مشہور و معروف محدث، مؤرخ اور فقیہ تھے۔ انہوں نے متعدد موضوعات پر کئی سو کی تعداد میں تصانیف مرتب فرمائی ہیں (دیکھیے اردو دائرہ معارف اسلامیہ، ۳/ ۳۷۹-۳۸۱)۔



افضل، خیر، اصطفاء اور طاہر (پاک) کا اطلاق کفار کے لیے جائز نہیں ہے، (۱۰) اللہ

تعالیٰ فرماتا ہے:

اِنَّمَّا الْمُشْرِكُوْنَ نَجَسٌ (۱۱)

تمام مشرک ناپاک ہیں۔

نیر فرمایا:

اِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللّٰهِ الَّذِيْنَ

كَفَرُوْا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ (۱۲)

سب سے بری مخلوق اللہ تعالیٰ کے

ہاں وہ لوگ ہیں جنہوں نے کفر کیا

سو وہ ایمان نہیں لاتے۔

یہ صحیح احادیث قطعی طور پر اس بات کا ثبوت ہیں کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد حضرت آدم علیہ السلام سے لیکر جناب عبد اللہ بن عبد المطلب تک صاحب ایمان (مومن) تھے۔ اس مضمون کے خلاف جو روایات ملتی ہیں، اگر تو وہ کمزور ہوں، تو ان کا رد کرنا ضروری ہے اور اگر وہ صحیح ہوں تو ان کی تاویل لازم ہے اور جو احادیث اس مضمون پر دلالت کرتی ہیں، ہمیں انہی صحیح احادیث پر عقیدہ رکھنا چاہئے، ان میں سے اگر (بعض روایات) ضعیف بھی ہوں تو بھی وہ درجہ حسن تک ضرور پہنچ جاتی ہیں۔ (۱۳)

۱۰۔ البیوطی: مسالک، ص ۹۔

۱۱۔ التوبہ (۲۸/۹)۔

۱۲۔ الانفال (۹۵/۸)۔

۱۳۔ یہ مکمل پیرا گراف قاضی صاحبؒ کا اپنا تبصرہ ہے، امام سیوطیؒ کے ہاں یہ حصہ موجود نہیں ہے۔

## ایک اعتراض اور اس کا جواب

اگر یہ کہا جائے کہ حضرت اسماعیلؑ، حضرت اسحاقؑ اور حضرت یعقوب علیہم السلام کے بعد نبوت خاندان بنی اسرائیل (اولاد یعقوب) میں رہی [اور خاندان اسماعیل میں کوئی بنی پیدا نہیں ہوا] اور اس میں کوئی شک نہیں کہ انبیاء تمام انسانوں اور فرشتوں سے افضل ہیں، پھر اس حدیث کا کیا مطلب ہے ”جب بھی کوئی خاندان دو شاخوں میں بٹا، اللہ تعالیٰ نے مجھے ان دونوں میں بہتر حصے میں رکھا“ (۱۴)۔

اسی طرح ارشاد نبوی ہے:

بعثت من خیر قرون بنی آدم قرنا فقرنا (۱۵) اللہ تعالیٰ نے اولاد آدم کے بہت

بہترین زمانے میں مجھے مبعوث فرمایا

تو اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ جب حضرت ابراہیمؑ کی اولاد حضرت اسماعیلؑ اور حضرت اسحاقؑ میں تقسیم ہوئی، تو اللہ تعالیٰ نے ان میں سے حضرت اسماعیلؑ کی اولاد کا انتخاب فرمایا اور اس میں کوئی شک نہیں کہ حضرت اسماعیلؑ حضرت اسحاقؑ سے افضل ہیں اور اللہ تعالیٰ نے ان دونوں خاندانوں میں سے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بہترین خاندان، یعنی بنو اسماعیلؑ میں پیدا فرمایا۔ پھر خاندان اسماعیلؑ دو شاخوں میں بٹا، تو اللہ تعالیٰ نے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ان میں سے بہترین حصے میں رکھا، لہذا یہ بات اس پر دلالت نہیں کرتی کہ آنحضور

۱۴۔ احمد بن حنبل: مسند، ۱۹۶/۹، حدیث ۹۳۶۰۔

۱۵۔ احمد بن حنبل: مسند، ۶۵/۹، حدیث ۸۸۴۳ (اسناد حسن)۔

صلی اللہ علیہ وسلم کے اجداد انبیائے بنی اسرائیل سے افضل تھے، بلکہ یہ کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حقیقی اجداد اپنے بھائیوں سے افضل تھے اور یہی بات ان کے ایمان پر بھی دلالت کرتی ہے، اس لیے کہ کوئی کافر دوسرے کافر سے بہتر نہیں ہوتا، بلکہ وہ یا تو دوسرے سے بدتر ہوتا ہے یا پھر برائی میں دوسرے کافر ہی کی طرح ہوتا ہے اور ”چوپاؤں“ کا شر کسی طرح سے بھی بہتر نہیں ہوتا (۱۶)۔





## [باب ۲]

## حضرت آدمؑ سے جناب عبدالمطلب تک اجداد نبوی کے ایمان کا اثبات

اس اجمال کی تفصیل اس طرح ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام سے لیکر حضرت نوح علیہ السلام تک آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام اجداد مومن تھے، جیسا کہ البراز نے اپنی مسند میں، ابن جریر، ابن ابی حاتم اور ابن المنذر وغیرہ نے اپنی تفسیروں میں اور الحاکم نے مستدرک میں، صحیح حدیث قرار دیتے ہوئے، حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے ارشاد باری تعالیٰ:

كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً (۱)

تمام لوگ ایک ہی امت تھے

کے تحت روایت نقل کی ہے کہ حضرت آدمؑ اور حضرت نوحؑ کے درمیان دس قرن (صدیاں، زمانے) تھے۔ اس دور میں سب لوگ حق پر تھے، پھر انہوں نے ایک دوسرے سے اختلاف کیا تو اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام کو بھیجا (۲)۔

۱۔ البقرہ (۲/۲۰۳): دیکھیے السيوطي: مسالك الحفقاء، ص ۱۰، بحوالہ البراز، ابن جریر، ابن المنذر اور ابن ابی حاتم۔

۲۔ اس روایت کو انبیاء الفاظ میں قاضی صاحبؒ نے اپنی تفسیر (۲/۲۵۲) بذیل البقرہ آیت

(۲۰۳) نقل کیا ہے، مگر اس میں فاختلفوا کے بعد فبعث اللہ الانبیاء نہیں ہے، لیکن، جیسا کہ ظاہر ہے، یہ روایت تفسیری روایات کے تحت آتی ہے اور ایسی روایات سند اور ثبات کے اعتبار سے، کتب صحاح کی احادیث کا معارضہ نہیں کر سکتیں۔

اسی طرح) ابن ابی حاتم نے حضرت قتادہؓ سے مذکورہ آیت کی تفسیر میں یہ روایت نقل کی ہے، کہتے ہیں کہ:

”ہمیں یہ بتایا گیا کہ حضرت آدمؑ اور حضرت نوحؑ کے درمیان دس قرون (زمانوں، صدیوں) کا فاصلہ تھا اس وقت تمام لوگ صاحب علم تھے جو حق سے ہدایت یافتہ تھے، پھر انہوں نے اس کے بعد اختلاف کیا تو اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کو بھیجا جو اللہ کے پہلے رسول تھے۔ جنہیں اللہ تعالیٰ نے اہل زمین کی طرف بھیجا تھا“ (۳)

پھر جب لوگوں کے مابین اختلاف (اور بگاڑ پیدا) ہوا تو (اس بگاڑ کے وقت) حضرت نوحؑ کے والدین صاحب ایمان تھے، اس لیے کہ قرآن کریم میں حضرت نوحؑ سے یہ نقل کیا گیا ہے کہ انہوں نے فرمایا:

۳۔ السیوطی: مسالک الخفاء؛ ص ۱۰، نیز دیکھیے تفسیر مظہری، ۱/ ۲۵۳ (مطبوعہ دہلی ۱۹۵۵ء)۔  
یہاں محدث پانی پتیؒ نے ایک اور روایت بھی نقل کی ہے، جو مذکورہ دونوں روایات کے مخالف ہے، لکھا ہے:  
وقال الحسن و عطاء كان الناس من وقت وفاة آدم الى مبعث نوح عليه السلام امة واحدة على الكفر مثال البهائم فبعث الله نوحا وغيره من النبيين، یعنی حسن اور عطاء کہتے ہیں کہ حضرت آدمؑ کی وفات سے لیکر حضرت نوحؑ کی بعثت تک تمام لوگ کفر پر ایک ہی امت تھے، چوپایوں کی طرح، پھر اللہ تعالیٰ نے حضرت نوحؑ اور دوسرے انبیاء کو بھیجا۔

پھر قاضی صاحبؒ نے خود ہی دونوں روایات میں تطبیق دی ہے، لکھا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ ابتدا میں تمام لوگ مسلمان ہوں، بعد ازاں انہوں نے باہم اختلاف کیا، تا آنکہ وہ سب لوگ حضرت نوحؑ کے زمانے میں کافر ہو گئے، ماسوائے حضرت نوحؑ کے والدین کے۔

رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا<sup>(۴)</sup> پروردگار میرے ماں باپ کی اور ہر اس شخص کی جو میرے گھر میں صاحب

ایمان ہو کر داخل ہو مغفرت فرما۔

پھر سام، حام، یافث<sup>(۵)</sup> حضرت نوحؑ کے تمام بیٹے نص قرآنی اور اجماع کی رو سے مومن تھے، اس لیے وہ ان لوگوں میں سے تھے جنہیں ان کے والد نے کشتی میں سوار کیا اور (اس وقت عذاب الہی سے) مومن کے علاوہ کسی کو نجات نہیں ملی، ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ<sup>(۶)</sup> ہم نے انہی کی اولاد کو باقی رکھا

جب کہ ایک روایت میں آیا ہے کہ (حضرت) سام نبی تھے<sup>(۷)</sup> اور ان کے

بیٹے ارغٹھذ کے ایمان پر حضرت عبد اللہ بن عباسؓ نے صراحت کی ہے، جس کا تذکرہ ابن عبد الحکم نے تاریخ مصر میں کیا ہے<sup>(۸)</sup>۔ جس میں یہ مضمون بھی ہے کہ انہوں نے اپنے جد بزرگوار حضرت نوحؑ کا زمانہ پایا تھا اور انہوں نے ان کے لیے

۴۔ نوح (۷۱: ۳۸): دیکھیے مسالک، ص ۱۰۔

۵۔ امام السیوطیؒ نے صرف (حضرت) سام کا ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ وہ بالاجماع مومن تھے (مسالک، ص ۱۰)۔ دوسرے حضرات کا تذکرہ قاضی صاحبؒ کا اضافہ ہے۔

۶۔ الصافات (۷۳: ۷۷)۔

۷۔ السیوطیؒ، ص ۱۰ (لیکن امام السیوطیؒ کے ہاں بھی یہ روایت کسی حوالے اور سند کے بغیر ہے اس لیے عمل نظر ہے)۔

۸۔ مسالک، ص ۱۰۔ (اصل میں ابن عبد الحکم، تصحیح از مسالک)۔



دعا کی تھی کہ اللہ تعالیٰ ان کی اولاد کو نبوت اور حکومت عطا کرے (۹)۔

پھر ان کے بیٹے شاخ سے لیکر تاریخ تک تمام لوگوں کے ایمان کی صراحت ایک روایت (اثر) میں صراحت ملتی ہے (۱۰)۔

چنانچہ ابن سعد نے الطبقات میں الکعبی کے حوالہ سے ایک اثر (روایت) نقل کیا ہے (۱۱)۔

اور تاریخ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے والد تھے جب کہ آذر کے متعلق ترجیحی قول 'جیسا کہ امام رازیؒ نے لکھا ہے' یہ ہے کہ وہ ابراہیم علیہ السلام کا چچا تھا، نہ کہ والد۔ ہمارے بزرگوں میں سے ایک جماعت کا بھی یہی قول رہا ہے۔

۹۔ مسالک، ص ۱۰، بحوالہ ابن عبدالحکم، تاریخ مصر۔

۱۰۔ ایضاً، ص ۱۰۔

۱۱۔ یہ روایت السیوطیؒ نے ابن سعد سے الکعبی عن ابی صالح عن ابن عباس کی سند سے نقل کی ہے جو یہ ہے:

حضرت نوحؑ جب کشتی سے اتارے گئے تو وہ ایک بستی میں اترے وہاں ہر شخص نے اپنا اپنا گھر بنالیا۔ اس لیے اس جگہ کا نام "سوق الثمانین" رکھ دیا گیا، پھر تمام قاتل کے خاندان والے لوگ ہلاک ہو گئے اور نوحؑ اور حضرت آدم علیہ السلام کے درمیان جتنے بھی اجداد تھے وہ تمام کے تمام مسلمان تھے۔ پھر جب "سوق الثمانین" ان کے لیے تنگ پڑ گیا تو وہ بابل میں چلے آئے اور وہاں انہوں نے گھر بنا لیے۔ ان کی تعداد ایک لاکھ سے زیادہ ہو گئی یہ سب لوگ اسلام پر تھے اور وہ بابل میں عمرو بن کوثر کھان کے زمانے تک مسلمان رہے۔ جس نے انہیں بتوں کی پوجا کرنے کی دعوت دی تو انہوں نے اس کی بات مان لی (مسالک، ص ۱۰)۔

اس نوع کی زیادہ تر روایات ہمارے اسلاف نے یہودی علماء سے لی ہیں اس لیے محل نظر ہیں۔

امام السیوطیؒ فرماتے ہیں کہ ہم نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ، مجاہدؒ، ابن جریرؒ اور السریؒ سے صحیح اسناد کے ساتھ یہ روایت کی ہے کہ یہ حضرات فرماتے ہیں کہ آذر ابراہیم علیہ السلام کا باپ نہیں تھا، وہ تو ابراہیم بن تارخ تھے؛ السیوطیؒ کہتے ہیں کہ میں نے تفسیر ابن المنذر میں ایک روایت دیکھی ہے جس میں یہ صراحت ہے کہ وہ ان کا چچا تھا۔ اس سے ثابت ہوا کہ یہ سب لوگ آدم علیہ السلام سے لیکر ابراہیم علیہ السلام تک تمام کے تمام صاحب ایمان تھے، جن کا ایمان منصوص علیہ اور متفق علیہ ہے۔ ان میں سے کسی کے ایمان میں کوئی اختلاف نہیں ہے، سوائے آذر کے اور (اس کے متعلق) راجع قول یہ ہے کہ وہ ان کا چچا تھا۔ اس کے ایمان میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ اس کی تائید مذکورہ بالا احادیث مبارکہ سے ہوتی ہے (۱۲)۔

پھر حضرت ابراہیمؑ اور حضرت اسماعیلؑ کے بعد احادیث صحیحہ اور علما کی تصریحات اس بات پر متفق ہیں کہ ابراہیم کے بعد اہل عرب حضرت اسماعیل علیہ السلام کے دین پر قائم رہے۔ ان سے کسی نے کبھی کفر کیا اور نہ ہی کسی بت کی پوجا کی، تاوقتیکہ عمرو بن عامر الخزاعی نہ آگیا کیونکہ [عرب کی تاریخ میں] وہ پہلا شخص ہے جس نے ابراہیم علیہ السلام کے دین کو بدلا، بتوں کی پوجا کی اور جانوروں کو

۱۲۔ مسالک، ص ۱۱؛ نیز دیکھیے الدر المنثور، ۳/۳۰۰، مطبوعہ دار الفکر، بیروت ۱۹۹۳ھ

۱۳ھ۔ امام السیوطیؒ نے یہاں مختلف اقوال جمع کر دیئے ہیں، مثال کے طور پر:

• (حضرت) مجاہد: آذر ابراہیم کے والد نہ تھے، لیکن وہ بت کا نام تھا؛

السدی: حضرت ابراہیم کے والد کا نام تارخ تھا اور بت کا نام آذر تھا؛

ابن جریر: آذر ابراہیم کا باپ نہ تھا، وہ تو معبود تھا، وہ تو ابراہیم بن تارخ تھے؛

ابن عباس: حضرت ابراہیم کے والد کا نام آذر نہیں بلکہ تارخ تھا (الدر المنثور، ۳/۳۰۰)۔

معبود قرار دیا (۱۳)۔

چنانچہ بخاری اور مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

رأيت عمرو بن عامر الخزاعي في النار وكان أول  
 من سب السوايب (۱۴)  
 میں نے عمرو بن عامر الخزاعی کو دیکھا  
 کہ وہ جہنم میں اپنی آنتیں گھیٹ رہا  
 تھا اور وہ پہلا شخص ہے جس نے بتوں  
 کے نام پر جانور وقف کیے۔

اور ابن جریرؒ نے اپنی تفسیر میں حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے کہ  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

۱۳۔ مالک، ص ۱۱۔

۱۴۔ مسلم، ۲۱۹۱/۳ (کتاب البیعة وصفہ تمیہا، باب ۱۳) (النارید علیہا الجبارون) حدیث  
 (۲۸۵۶) (۵۰)۔ حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

رأيت عمرو بن لحي بن قعدة بن خندف  
 أبا بني كعب هو لاء يحرق قصبه في النار  
 میں نے عمرو بن قعدہ بن خندف بنو کعب کے  
 جدا مجد کو دیکھا کہ وہ جہنم میں اپنی آنتیں  
 گھیٹ رہا تھا۔

ایک اور روایت کے الفاظ یہ ہیں:

رأيت عمرو بن عامر الخزاعي يحرق قصبه في النار و كان أول من سب السوايب (مسلم)  
 ۲۱۹۲/۳: حدیث ۳۸۵۶ (۵۱) میں نے عمرو بن عامر الخزاعی کو دیکھا کہ وہ جہنم میں اپنی آنتیں گھیٹ  
 رہا تھا اور وہ پہلا شخص تھا جس نے (عرب میں) بتوں کے نام پر جانور وقف کیے۔

نیز دیکھیے البخاری، حدیث ۱۷۵۷۔



میں نے عمرو بن لُحی بن قمعہ بن خندف کو دیکھا کہ وہ جہنم میں اپنی آنتیں گھسیٹ رہا تھا (۱۵)۔

امام احمد بن حنبلؒ نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے اپنی مسند میں نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”سب سے پہلے جس نے جانوروں کو بتوں کے نام پر وقف کیا اور ان کی پوجا کی وہ ابو خزاعہ عمرو بن عامر ہے۔ میں نے اسے جہنم میں اپنی آنتیں گھسیٹے ہوئے دیکھا ہے“

الحافظ عماد الدین بن کثیرؒ فرماتے ہیں کہ تمام اہل عرب حضرت ابراہیم کے دین پر تھے، یہاں تک کہ عمرو بن عامر الخزاعی کے کاوالی بن گیا اور اس نے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اجداد سے بیت اللہ شریف کی ولایت چھین لی، اس وقت عمرو نے بتوں کی پوجا کا آغاز کیا اور عربوں میں گمراہ کاموں کی ابتدا کی اور تبلیہ (حج) میں ”لا شریک لک“ کے بعد ”لا شریکاً“ ہو لک تملکہ (سوائے اس شریک کے، جس کا تو مالک ہے) کا اضافہ کیا اور عربوں نے شرک میں اس کی تقلید کی۔

پھر بھی کچھ لوگ حضرت ابراہیمؑ کے دین پر قائم رہے، جن میں آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اجداد بھی شامل تھے۔ اس لیے کہ ابن حبیب نے اپنی تاریخ میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ عدنان، معد، ربیعہ، مضر،

۱۵۔ السیوطی، الدر المنثور، ۳/۲۱۰، مطبوعہ دار الفکر، بیروت؛ احمد بن حنبل: مسند، ۷/۳۲۲۔

۳۲۳، حدیث ۷۶۹۶، اس کے الفاظ یہ ہیں: رأیت عمرو بن عامر الخزاعی یحرق قصبة، یعنی الامعاء فی النار، وهو اول من سیب السوائب نیز دیکھیے: مسند، ۷/۳۱۹، حدیث ۸۷۷۳ (سند صحیح ہے)۔

خزیمہ اور اسد<sup>(۱۶)</sup> ملت ابراہیمی پر قائم تھے اور ابن سعد نے الطبقات میں (حضرت) عبد اللہ بن خالد<sup>(۱۷)</sup> سے مرسل روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

تم لوگ مضر کو برا مت کہو، اس لیے کہ وہ اسلام لے آئے تھے<sup>(۱۸)</sup>۔

اور الروض (الانف) میں امام السہلیؒ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اجداد کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

لا تسبو الیاس فانہ کان مؤمنا الیاس کو برا بھلا مت کہو، اس لیے کہ وہ مؤمن تھے<sup>(۱۹)</sup>۔

اور یہ بھی بیان کیا ہے کہ وہ اپنی صلب (پشت) میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا حج

۱۶۔ السیوطی، مسالک الحففاء، ص ۱۲، بحوالہ ابن کثیر، تاریخ۔

۱۷۔ السیوطی، مسالک، ص ۱۳، بحوالہ ابن حبیب، تاریخ۔ روایت کے آخر میں یہ الفاظ بھی ہیں: فلا تذخروہم الا بخیر (بس تم ان کا بھلائی سوا کے تذکرہ نہ کرو)۔ ان سب بزرگوں کا تذکرہ تفصیلاً ہم نے اپنی کتاب ”آغضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اجداد“ میں کیا ہے۔

۱۸۔ السیوطی، مسالک الحففاء، ص ۱۵۔ عبد اللہ بن خالد، غالباً اس سے مراد عبد اللہ بن خالد بن اسید ہیں جو مشہور صحابی حضرت اسید بن ابی العیس کے بیٹے تھے۔ وہ زیاد کی طرف سے حضرت امیر معاویہؓ کے زمانے میں بصرہ کے والی (گورنر) بھی رہے۔ ان کے بارے میں صحابیت اور تابعیت کے دونوں اقوال ہیں۔ وہ حضرت امیر معاویہؓ کے زمانے (۳۰-۶۰ھ) میں حیات تھے (الاصابہ، ۳۰/۲، ۳۰۲)۔

۱۹۔ ابن سعد، جلد اول: السہلی، ۶۱:۱۔

کے لیے تبلیہ سنا کرتے تھے (۲۰)۔ اس میں یہ بھی ہے کہ کعب بن لؤی پہلا شخص ہے جس نے لوگوں کو یوم الترویہ (۸ ذوالحجہ) کے لیے جمع کیا۔ قریش ان کے پاس جمع ہوتے، وہ ان کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے متعلق بتاتے تھے اور وہ بیان کرتے تھے کہ وہ ان کی اولاد ہوں گے، وہ انہیں آپ کی اتباع اور آپ پر ایمان لانے کی تعلیم دیتے تھے اور کئی اشعار بھی پڑھا کرتے تھے، جن میں سے ایک حسب ذیل ہے:

یا لیتنی شامدا نجواء دعوتہ (۲۱) اذا قریش تبغی الحق خذلانا

(اے کاش میں اس وقت موجود ہوتا، جب قریش حق کو رسوا کرنا چاہیں گے)۔  
 امام السہلیؒ فرماتے ہیں کہ یہ روایت الماوردی حضرت کعبؓ سے اپنی کتاب الاعلام میں روایت کر چکے ہیں۔ (۲۲)

امام السیوطیؒ فرماتے ہیں:

”ابو نعیم نے دلائل النبوة میں اپنی سند سے ابو سلمہ بن عبد الرحمن بن عوف سے روایت کی ہے، جس کے آخر میں

۲۰۔ عبد الرحمن الوکیل (طالع اروض الاف) نے لکھا ہے کہ یہ حدیث الزرکشی کی برحان کے حوالے سے روایت کی گئی ہے، مگر مجھے اس حدیث کا حال معلوم نہیں ہے، البتہ السیوطی کی جامع الصغیر میں اس کے یہ الفاظ ہیں: لا تسبوا لباس فانه کان قد اسلم، مگر یہ روایت عبد اللہ بن خالد سے مرسل مروی ہے اور ضعیف ہے (۶۱/۱، حاشیہ ۳)۔

۲۱۔ اصل میں نجواء ہے، جو تحیف ہے، صحیح از السہلی ۵۳/۱۔

۲۲۔ السہلی ۵۳/۱۔ قول السہلی لفظ کعب یا تو کعب سے ہے، جس کے معنی گہی کے ٹکڑے کے ہیں، یا پھر کعب بمعنی پٹلی سے، یہی قول راجح ہے (۵۱/۱)۔



ہے کہ کعب (بن لؤی) اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی  
بعثت مبارکہ میں پانچ سو ساٹھ سالوں کا فرق ہے (۲۳)۔

اس سے ثابت ہوا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام سے لیکر حضرت کعب اور  
ان کے بیٹے مرہ تک نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام اجداد کا ایمان منصوص  
علیہ ہے، اب رہ گئے مرہ اور جناب عبدالمطلب کے درمیان چار اجداد، یعنی کلاب  
قصی، عبد مناف اور ہاشم۔ امام السیوطیؒ فرماتے ہیں کہ مجھے خصوصیت کے ساتھ  
ان بزرگوں کے ایمان کے بارے میں کوئی روایت نہیں ملی۔  
میں کہتا ہوں (۲۴) کہ ان بزرگوں کے ایمان کے متعلق ’مذکورہ بالا‘ مجمل،  
آثار اور روایات ہی کافی ہیں۔ جب تک اس کے خلاف کوئی دلیل سامنے نہ آئے (۲۵)۔

جہاں تک جناب عبدالمطلب کا تعلق ہے تو ان کے متعلق لوگوں کے  
درمیان اختلاف ہے، اور ظاہر یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ”نور“ جب  
ان پر ظاہر ہوا تو اسی نور کی برکت سے انہوں نے ابراہیم سے کہا تھا کہ اس گھر کا ایک

۲۳۔ مسالک، ص ۱۵ بحوالہ ابو نعیم، دلائل النبوۃ۔

۲۴۔ مراد قاضی محمد ثناء اللہ، مؤلف رسالہ ہذا ہیں۔ اسی طرح آگے بھی، جہاں یہ جملہ ”قلت“  
(میں کہتا ہوں) آیا ہے، اس سے قاضی صاحب ہی مراد ہیں۔

۲۵۔ مطلب یہ ہے کہ کتاب کی ابتداء میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بزرگوں کے متعلق قاضی  
صاحب نے جو روایات اور آثار روایت کیے ہیں، جن سے ان کے اخلاق کی بلندی اور پاکیزگی کا پتہ چلتا ہے،  
ان روایات سے، علامہ السیوطیؒ کی اجتناع میں قاضی صاحبؒ بھی یہ استدلال کرتے ہیں کہ یہ ان بزرگوں  
کے بارے میں مصطفیٰ اور طہارت وغیرہ کے الفاظ ان کے صاحب ایمان ہونے پر دلالت کرتے ہیں۔

مالک (رب) ہے، جو اس کی حفاظت کرے گا (۲۶) اور انہوں نے جبل ابوقتیس پر چڑھ کر یہ قطعہ کہا تھا:

لاہم ان المرء یمنع رحالہ (۲۷)  
فامنع رحالک (۲۸)

لا یغلبن صلیبہم (۲۹) ومحالہم محالک (۳۰)  
فانصر علی آل الصلیب وعابدیہ الیوم آک (۳۱)

اور اسی نور کی برکت سے وہ اپنی اولاد کو ظلم و زیادتی چھوڑنے اور عمدہ اخلاق اپنانے کی ترغیب دیا کرتے تھے اور دنیوی معاملات میں بھی خست و دناوت سے روکتے تھے، وہ اپنی وصایا میں فرماتے ہیں:

۲۶۔ ابن سعد، مطبوعہ قاہرہ ۱۳۵۸ھ، ۷۲/۱۔

۲۷۔ اصل میں ”رحالہ“ ہے جو غلط ہے، صحیح از ابن سعد، ۷۳/۱۔

۲۸۔ ابن سعد (۷۳/۱) میں حلالک ہے، جس کے معنی ان لوگوں کے ہیں جو علاقہ حرم میں مقیم ہیں، تاہم حاشیہ میں مذکور ہے کہ بعض نسخوں میں ”رحالک“ بھی ہے، گویا دونوں طرح درست ہے؛ اس لیے ہم نے متن میں ”رحالک“ ہی رہنے دیا ہے۔

۲۹۔ اصل میں عبالہم ہے جو تسامح ہے، صحیح از ابن سعد، ۱۷۲/۱۔

۳۰۔ اصل میں ابدعبالک ہے جو کہ درست نہیں ہے، صحیح از ابن سعد، ۱۷۲/۱ ان قطعہ کا ترجمہ یہ ہے۔

”کوئی غم نہیں“ (اس لیے) ہر شخص اپنے ساز و سامان کی حفاظت کرتا ہے، (اے اللہ) تو بھی اپنے ”سامان“ (گھر) کی حفاظت فرما، ان کی صلیب اور ان کے لوگ، اے اللہ تیرے گھر پر غالب نہ ہوں، (اے اللہ) تو آج صلیب کے ماننے والوں اور اس کے پیچاریوں کے خلاف اپنے گھروالوں کی مدد فرما۔

۳۱۔ آخری جملہ ابن سعد میں نہیں ہے، اس میں اس کی جگہ یہ بیت ہے۔

ان کنت تارکھم و قبلتنا فامر مابداک (ابن سعد، ۱۷۲/۱)۔

”ظالم شخص دنیا سے اس وقت تک نہیں مرتا، جب تک اس سے بدلہ نہ لے لیا جائے اور اسے اس کے کیے کی سزا نہ مل جائے“ (۳۲)۔

ایک مرتبہ [مکہ مکرمہ میں] ایک ظالم شخص فوت ہو گیا اور اسے اس کے کیے پر سزا نہ ملی، تو لوگوں نے جناب عبد المطلب سے کہا، تو جناب عبد المطلب نے تھوڑی دیر غور کیا اور پھر کہا:

”بخدا اس دنیا کے پیچھے ایک اور دنیا ہے۔ جہاں نیکو کار کو اس کی نیکی کا اور بدکار کو اس کی برائی کا بدلہ ضرور مل کر رہیگا“ (۳۳)۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ جناب عبد المطلب سے کوئی ایک بات بھی ایسی مروی نہیں ہے جو ان کے کفر پر دلالت کرتی ہو، جبکہ ان کے صاحب ایمان ہونے کے لیے اللہ تعالیٰ کی یمکتی پر ایمان رکھنا کافی ہے، اس لیے کہ وہ زمانہ فترت میں تھے، ابن سعد نے اپنی کتاب الطبقات میں اپنی اسناد سے نقل کیا ہے، کہ جناب عبد المطلب نے حضرت ام ایمنؓ (۳۴) سے، جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی انا تھیں اور آپؐ کو گود میں کھلاتی تھیں: فرمایا تھا

”اے برکت میرے بچے سے غافل نہ رہنا، اس لیے کہ میں

۳۲۔ تفصیل کے لیے دیکھیے ابن سعد، ۱/۱۷۲۔

۳۳۔ مسالک الخفاء، ص ۱۶۔

۳۴۔ حضرت ام ایمن رضی اللہ عنہا کا نام برکت تھا۔ وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی انا تھیں۔ انہوں نے ہی آغضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت آمنہ کی وفات کے بعد مکہ مکرمہ پہنچایا اور اپنی شفقت کی گود میں کھلایا تھا (جوامع السیرة)۔



نے اسے نوجوان لڑکوں کے ہمراہ سدرہ کے قریب دیکھا ہے  
اور اہل کتاب کہتے ہیں کہ میرا یہ بیٹا اس امت کا نبی ہے“ (۳۵)

اس سے یہ واضح ہوا کہ وہ توحید، ملت حنیفیہ اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے منتظر لوگوں میں سے تھے اور اس دور میں جس کسی کے بھی یہ حالات تھے، وہ مومن تھا، جیسے کہ ورقہ بن نوفل (۳۶)

۳۵۔ ابن سعد میں ہے:

”قال اخبرنا محمد بن عمرو اقد الاسلامی قال حدثني محمد بن عبد الله عن الزهري قال وحدثنا عبد الله بن جعفر عن بن عبد الواحد بن حمزه بن عبد الله قال وحدثنا هاشم بن عاصم الاسلامی عن المنذر بن جهم قال وحدثنا عن ابي نعيم عن مجاهد قال وحدثنا عبد الرحمان بن عبد العزيز عن ابي الحويرث قال وحدثنا ابن ابي سبرة عن سليمان بن سحيم عن نافع بن جبیر دخل حديث نعيم في حديث بعض قالوا قوم من بني مدلج لعبد المطلب احتفظ به فانالم نرقداً استبه بالقدم التي في المقام منه فقال عبد المطلب لابي طالب اسمع مايقول هؤلاء فكان ابو طالب يحتفظ به وقال عبد المطلب لام ايمن و كانت تحضن رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بركة لا تغفلي عن ابني فاني وجدته مع غلمان قريباً من السدرة وان اهل الكتاب يزعمون ان ابني هذا نبى هذه الامة (جلد ۱)۔ (سند کے بعد .... بنی مدلج کے لوگوں نے عبد المطلب سے کہا کہ اس بچے کی حفاظت کرو، اس لیے کہ ہم نے اس سے زیادہ کسی کے قدموں کو اس نشان سے مشابہہ نہیں دیکھا جو مقام ابراہیم میں ہے، عبد المطلب نے جناب ابوطالب سے کہا سنو یہ لوگ کیا کہہ رہے ہیں، چنانچہ ابوطالب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کیا کرتے تھے اور عبد المطلب نے ام ایمن سے کہا جو آپ کی اتاتھیں، اے برکت میرے اس بیٹے سے غافل نہ رہنا، اس لیے کہ میں نے اسے سدرہ کے قریب بچوں کے ساتھ دیکھا ہے اور اہل کتاب کہتے ہیں کہ یہ اس امت کے نبی ہیں“ (نیز دیکھیے مسالک الحففاء)۔

۳۶۔ ورقہ بن نوفل بن اسد بن عبد العزی حضرت خدیجہ کے چچا زاد بھائی تھے، انہوں نے جاہلیت میں عیسائیت اختیار کر لی تھی۔ الطبری، البغوی، ابن قانع اور ابن السکن وغیرہ نے ان کو صحابہ کرام میں

زید بن عمرو (۳۷) قس بن ساعدہ (۳۸) اور اوس بن حارثہ (۳۹) وغیرہ تھے۔

اور الہز از اور الحاکم نے المستدرک میں (ام المؤمنین) حضرت عائشہؓ سے روایت کی ہے اور اسے صحیح کہا ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا:

شمار کیا ہے، لیکن ابن حجر فرماتے ہیں کہ یہ رائے درست نہیں ہے، اس لیے کہ ان کا انتقال اس وقت ہو گیا تھا جب ابھی آپؐ نے لوگوں کو اسلام کی دعوت دینا شروع نہیں کیا تھا۔ البخاری (حدیث ۳) کے مطابق جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر پہلی وحی اتری اور آپؐ کو اس حالت میں گمراہی سی محسوس ہوئی تو حضرت خدیجہؓ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کو انہی ورقہ کے پاس لے گئیں۔ ورقہ نے جب پورا قصہ سنا تو کہا: کہ یہ تو وہی ذات ہے جو حضرت موسیٰؑ پر اترتی تھی، پھر کہا: کاش میں اس وقت زندہ اور جوان ہوتا، جب آپؐ کی قوم آپؐ کو (اپنے شہر سے) نکال دے گی، تو میں آپؐ کی مدد کرتا۔ پھر وہ زمانہ فترت میں انتقال کر گئے۔ ان کا ایمان لانا مختلف فیہ ہے (دیکھیے ابن حجر: الاصابہ ۳: ۶۳۴)۔

۳۷۔ زید بن عمرو بن نوفل المکی القرشی ان متلاشیان حق میں سے تھے، جنہیں حنیف (جمع: خفاء) کہا جاتا تھا۔ ان کا انتقال بعثت نبویؐ سے پہلے ہو گیا تھا، اس وقت ابھی آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر مبارک ۳۵ برس تھی۔ زید نے بت پرستی سے کنارہ کشی اختیار کر لی تھی، لیکن وہ نہ تو عیسائی ہوئے تھے اور نہ یہودی۔ وہ دختر کشی کی رسم کے سخت خلاف تھے، وہ اپنے آپ کو دین ابراہیمی کا پیروکار سمجھتے تھے، وہ حضرت عمرؓ کے عم زاد بھائی تھے، ان کے بیٹے سعید کو قبول اسلام کی سعادت نصیب ہوئی (الذہبی: سیر اعلام ۱: ۸۹۸، ۹۰)۔

۳۸۔ قس بن ساعدہ الایادی بن عمرو بن عدی بن مالک بن زید عان۔ وہ زمانہ قبل از اسلام کا ایک مشہور دانش ور، خطیب اور بلاغت میں منفرد مقام کا حامل شخص تھا، وہ بھی عرب کے ان چند لوگوں میں سے تھا، جنہیں اسلام سے پہلے بت پرستی سے نفرت ہو گئی تھی اور جو ”عرب“ میں مؤحد سمجھے جاتے تھے، ایک روایت میں ہے کہ جب بنو عبد القیس کا وفد مدینہ طیبہ آیا، تو آپؐ نے اس سے ”قیس“ کے بارے میں پوچھا اور فرمایا کہ میں نے اسے سوق عکاظ میں خطبہ دیتے ہوئے سنا ہے (الاصابہ ۱: ۵۶۹، بذیل مادہ)۔ ابو حاتم البستانیؒ نے ان کا تذکرہ ”معمرین“ (بڑی عمر پانے والے لوگوں) میں کیا ہے اور لکھا ہے کہ اس نے ۳۸۰ برس عمر پائی تھی، خطابت کے ضمن میں کئی باتیں ان سے منسوب ہیں (اردو دائرہ معارف اسلامیہ، بذیل مادہ)۔

۳۹۔ اوس بن حارث بھی عرب کے موحدین میں سے تھا، دوسرے کوائف نامعلوم ہیں۔

لاتسبو الورقة فانی رأیت له حنة  
 او جنتین (۴۰)  
 تم ورقہ کو برا بھلا مت کہو، اس لیے  
 کہ میں نے ان کے لیے ایک یاد و بارغ  
 دیکھے ہیں۔

اور البراز نے حضرت جابرؓ سے روایت کی ہے، کہ وہ فرماتے ہیں:  
 ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے زید بن عمرو بن نفیل کے متعلق  
 پوچھا تو ہم نے کہا: ”وہ قبلہ کو ماننا تھا اور کہتا تھا کہ میرا دین دین ابراہیمی ہے۔“  
 آپؐ نے فرمایا:  
 ”یہ ایک ہی امت ہے، جو میرے اور عیسیٰؑ بن مریم کے درمیان اٹھائی جائے  
 گی“

۳۰۔ مستدرک حاکم (جلد ۱) میں یہ روایت ان الفاظ میں ملتی ہے:

عن عروہ عن عائشة رضی اللہ عنہا  
 قالت سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم عن ورقة فقال له خذیحة انه كان  
 صدقك وَلَكِنَّه مات قبل ان تظهر فقال  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رأيتہ فی  
 المنام وعلیہ ثياب بیض ولو كان من اهل  
 النار لكان علیہ لباس غیر ذالک .... هذا  
 حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاه  
 ام المؤمنین حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ  
 نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت ورقہ  
 کے متعلق پوچھا گیا، حضرت خدیجہؓ بولیں:  
 انہوں نے آپؐ کی تصدیق کی تھی، لیکن وہ  
 اس وقت فوت ہو گئے تھے، جبکہ ابھی آپؐ  
 نے اپنی نبوت کا اعلان نہیں کیا تھا، آپؐ نے  
 فرمایا کہ مجھے ورقہ کو خواب میں سفید کپڑوں  
 میں لباس دکھایا گیا ہے اور اگر وہ جہنمی ہوتے  
 تو دوسرے لباس میں دکھائے جاتے۔ یہ  
 روایت سند کے اعتبار سے صحیح ہے، البتہ اسے  
 بخاری و مسلم نے مخرج نہیں کیا۔



اور ہم نے آپؐ سے ورقہ بن نوفل کے متعلق پوچھا، آپؐ سے کہا گیا کہ  
یا رسول اللہ وہ قبلہ کی طرف منہ کرتا تھا اور کہتا تھا:

”میرا خدا وہی ہے جو زید کا ہے اور میرا دین وہی ہے جو زید کا دین ہے“

تو آپؐ نے فرمایا:

”میں نے اسے جنت کے وسط میں اس حال میں چلتے ہوئے دیکھا ہے کہ اس  
پر سندس کی ایک بڑھیا پوشاک تھی“ (۴۱)۔

ابو نعیم نے دلائل میں حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ قس بن  
ساعہ سوق عکاظ میں اپنی قوم کو خطبہ دیتا تھا۔ ایک مرتبہ اس نے خطبے کے دوران میں کہا:

”بہت جلد تمہارے سامنے اس جانب سے حق ظاہر ہو جائے

گا۔ (اور اس نے مکے کی طرف ہاتھ سے اشارہ کیا) لوگوں نے

پوچھا کہ اس حق کو کون ظاہر کرے گا“ کہا ”ایک ایسا شخص جو

لوی بن غالب کی اولاد میں سے ہوگا، وہ تمہیں کلمہ اخلاص اور

ہمیشہ ہمیشہ کی زندگی اور نعمتوں کی طرف بلائے گا۔ جو کبھی ختم

نہ ہوں گی اگر وہ تمہیں بلائے تو اس کی بات قبول کرنا اور اگر یہ

علم ہوتا کہ میں آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے وقت

زندہ رہوں گا تو میں وہ پہلا شخص ہوتا جو ان کی اتباع کرتا (۴۲)۔

۴۱۔ السیوطی، بحوالہ مسند البراز۔

۴۲۔ السیوطی، بحوالہ ابو نعیم: دلائل النبوة۔ اس حدیث کو تائدین نے ضعیف، بلکہ موضوع قرار

دیا ہے، دیکھیے السیوطی، اللالی المصنوعہ فی الاحادیث الموضوعہ، قاہرہ ۱۳۱۷ھ، ۱: ۹۵-۱۰۰۔

امام الطبرانی نے اپنی کتاب المسند الکبیر میں، ایسی سند سے جس کے رجال ثقہ ہیں، غالب بن ابجر<sup>(۴۳)</sup> سے روایت کی ہے، کہتے ہیں کہ [ایک مرتبہ] قس کا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں تذکرہ ہوا، تو آپؐ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ قس پر رحم فرمائے، پوچھا گیا یا رسول اللہ آپ قس پر ”رحمت“ کی دعا کرتے ہیں؟ فرمایا: ہاں، اس لیے کہ وہ ہمارے جد امجد اسماعیل بن ابراہیم کے دین پر تھے<sup>(۴۴)</sup>۔

اور ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں جامع بن حران سے نقل کیا ہے کہ اوس بن خارجہ ”دعوت حق“ اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بعثت مبارکہ کا ذکر کرتا تھا اور اسی بات کی اس نے مرتے وقت اپنے بیٹے مالک کو بھی وصیت کی تھی<sup>(۴۵)</sup>۔

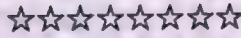
الغرض جس طرح ان لوگوں کا ایمان لانا ثابت ہوتا ہے اسی طرح جناب عبد المطلب کا مومن ہونا بھی ثابت ہوتا ہے، چنانچہ ابن سید الناس نے اپنی کتاب السیرۃ میں یہ روایت نقل کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جناب عبد المطلب کو آنحضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دست مبارک پر زندہ کیا، یہاں تک کہ وہ نبی اکرم

۴۳۔ غالب بن ابجر کا نسبی تعلق قبیلہ بنو مزینہ سے تھا، ابو حاتم الرازی فرماتے ہیں کہ انہیں شرف صحابیت حاصل تھا، وہ کوئی تھے، دوسرے قول کی رو سے وہ غالب بن دغخ تھے، ان سے ایک روایت سنن ابی داؤد میں بھی مروی ہے، دیگر حالات معلوم نہیں ہیں (الاصابہ، ۱۸۳/۳)۔

۴۴۔ الطبرانی، المسند الکبیر۔ حافظ ابن حجر العسقلانی نے الاصابہ (۱۸۳/۳) میں غالب بن ابجر سے قس کے متعلق یہ روایت نقل کی ہے کہ ایک مرتبہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے قس کا ذکر ہوا تو فرمایا: قس اللہ کا شیر ہے۔

۴۵۔ ابن عساکر: تاریخ۔

صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لے آئے<sup>(۳۶)</sup> لیکن یہ حدیث ”ائمہ“ محدثین میں سے کسی سے بھی مروی نہیں ہے، حتیٰ کہ اس بارے میں کوئی ضعیف روایت بھی نہیں ملتی ہے [اس لیے قابل قبول نہیں ہو سکتی]۔





## [باب ۳]

آنحضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے  
والدین سعیدین کے ایمان کا اثبات

اب آنحضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے والدین جناب عبد اللہ اور حضرت آمنہ کے ایمان کا اثبات تو رہ گئی، اگر اس بارے میں ہمارے مدعا کے خلاف دلالت کرنے والی روایات نہ ہوتیں تو ہمیں طویل بحث کی ضرورت نہ تھی۔ ہم ابتداءً ان روایات کا ذکر کریں گے جو ہمارے دعوے کے خلاف پر دلالت کرتی ہیں، پھر ان کے جواب، بعض روایات کی تاویل بیان کریں گے۔ بعد ازاں ہمارے موقف کے حق میں دلائل کا تذکرہ کریں گے، تمام لوہین اللہ تعالیٰ ہی سے ملتی ہے۔

## ۱۔ مخالف روایات

(۱) الحاکم نے ایوب بن ہانی عن مسروق (ابن اجدع) عن ابن [عبداللہ بن

مسعود] کی سند سے روایت کیا ہے کہ حضرت عبداللہ فرماتے ہیں:

خرج رسول الله عليه وآله وسلم ينظر في المقابر وخرجنا معه فامرنا فجلسنا ثم لا تحظاً (تحظي؟) القبور حتى انتهی الى قبر منها فناجاه طويلاً ثم ارتفع [نحيب رسول الله صلى الله عليه وسلم] باكياً فبكينا البكائه فلتقاه عمر [ابن الخطاب] فقال يارسول الله مالذي ابكاك فقد ابكنا وافز عنا فحاء [ف] جلس الينا فقال افزعكم بكائي [ف] قلنا نعم [يارسول الله] قال ان القبر الذي رأيتمو نى اناحيه فيه قبر آمنه بنت وهب وانى استاذنت ربي فاذن لى فاستاذنته فى الاستغفار فلم ياذن لى فنزل

ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قبرستان کی زیارت کے لیے گئے۔ اس وقت ہم بھی آپ کے ہمراہ تھے، آپ نے ہمیں (بیٹھنے کا) حکم دیا تو ہم بیٹھ گئے پھر آنحضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قبروں کو پھلانگتے ہوئے ایک قبر کے پاس پہنچے۔ آپ نے وہاں طویل سرگوشی کی، پھر آپ روتے ہوئے قبر کے پہلو سے اٹھ گئے، ہم بھی آنحضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے رونے کی بنا پر رونے لگ گئے، پھر جب آپ اٹھ کر ہماری جانب آرہے تھے تو حضرت عمرؓ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سامنے سے آتے ہوئے ملے اور عرض کیا: یارسول اللہ! آپ

کیوں روئے ہیں، اس لیے کہ اس سے ہمیں بھی رونا آگیا اور اس نے ہمیں بھی گھبراہٹ میں ڈال دیا ہے، پھر آپ ہمارے قریب آکر بیٹھ گئے اور فرمایا:

وہ قبر کہ جس کے پاس دعا کرتے ہوئے تم نے مجھے دیکھا وہ آمنہ بنت دھب [میری والدہ ماجدہ] کی قبر ہے، میں نے اللہ تعالیٰ سے اس کی زیارت کی اجازت مانگی تو مجھے اجازت مل گئی، پھر میں نے ان کے لیے استغفار کی اجازت طلب کی تو مجھے اجازت نہیں ملی اور مجھ پر یہ آیت نازل ہوئیں:

”نبی اور جو لوگ ایمان لائے ہیں ان کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ مشرکوں کے لیے استغفار کریں اگرچہ وہ (مشرکین) ان کے رشتہ

مناکان للنبی والذین امنوا ان يستغفرو للمشرکین ولو كانوا اولی قریبی من بعد ماتیین لهم انهم اصحاب الححیم O وما کان استغفار ابراهیم لا ینہ الا عن موعدة وعدھا ایاہ فلما تبین له انه عدو لله تبرأ منه ان ابراهیم لا واه حلیم (۱)۔ فاخذنی ما یاخذ الولد للوالدة من الرقة فذا لك الذی ابکانی۔



دار ہوں جب ان پر یہ ظاہر ہو جائے  
 کہ وہ (لوگ) جہنمی ہیں اور ابراہیمؑ کا  
 اپنے والد کے حق میں دعائے مغفرت  
 کرنا تو محض ایک وعدہ کے سبب تھا جو  
 انہوں نے اس سے کر لیا تھا، پھر جب  
 ان پر یہ ظاہر ہو گیا کہ وہ اللہ تعالیٰ کا  
 دشمن ہے تو وہ اس سے بے تعلق ہو  
 گئے، بے شک ابراہیم بڑے ہی نرم دل  
 اور بردباد تھے۔“

اس سے مجھ پر وہ جذبہ طاری ہو گیا جو ہر  
 بیٹے پر اپنی والدہ کی طرف طاری ہوتا  
 ہے، بس اسی بات نے مجھے رلا دیا۔“

الحاکم کہتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے، مگر الذہبی نے شرح المستدرک میں اس  
 پر الحاکم کا مواخذہ کیا ہے اور لکھا ہے کہ ایوب بن ہانی کو ابن معین نے ضعیف کہا ہے (۲)۔

۲۔ الحاکم النیسابوری: مستدرک (مطبوعہ حیدر آباد دکن) ۲/۳۶۲ کتاب التفسیر سورۃ  
 التوبہ۔ الحاکم لکھتے ہیں کہ یہ حدیث بخاری و مسلم دونوں کی شرط پر صحیح ہے، مگر دونوں نے اس کی  
 تخریج نہیں کی۔ قاضی صاحبؒ نے اس حدیث کو تفسیر مظہری (۳/۷۳) میں بھی درج کیا ہے۔ تاہم  
 جیسا کہ متن کتاب میں ہے، امام الذہبی نے اس حدیث کو ضعیف (کمزور) قرار دیا ہے، چنانچہ علامہ  
 السیوطیؒ، مسالک (ص ۲۲) میں فرماتے ہیں کہ ”یہ روایت ضعیف ہے اور صحیحین سے یہ ثابت ہوتا  
 ہے کہ یہ آیت جناب ابوطالب کے بارے میں نازل ہوئی۔“



پاس گئے اور وہاں جا کر بیٹھ گئے، پھر اس کے بعد روایت حسب سابق ہے۔

- (۴) اور ابن جریر اور شایین کی بریدہ سے روایت کے یہ الفاظ ہیں:
- ”جب مکہ فتح ہوا تو آپ مکہ مکرمہ آئے اور آپ اپنی والدہ کی قبر کے نشان کے پاس آئے“ (۵)
- (۵) ابن جریر کے ہاں یہ روایت ایک اور طرح بھی ہے:

وكان من اجراء الناس فقال باي انت وامى  
يارسول الله ما الذى ابكاك فقال هذا قبر امى  
سالت ربي الزيارة فاذن لى وسألته الاستغفار  
فلم ياذن لى فذكرتها فرقت فلم يريوما كان  
اكثر باكىا من يومئذ (ابن سعد ۱۱/۱۷۱)

متوجہ ہوئے جیسے کسی سے مخاطب ہوں، پھر آپ روتے ہوئے اٹھ گئے، حضرت عمرؓ نے آپ کے سامنے آئے، وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے گفتگو میں تمام لوگوں سے زیادہ بے تکلف تھے، انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، آپ پر میرے ماں باپ قربان، آپ کیوں روئے ہیں، فرمایا: یہ میری والدہ کی قبر ہے، میں نے اپنے پروردگار سے اپنی والدہ کی قبر کی زیارت کی اجازت مانگی تھی، تو مجھے اجازت مل گئی، پھر میں نے دعائے مغفرت کی اجازت مانگی تو مجھے اجازت نہ ملی، میں نے اپنی والدہ کو یاد کیا تو مجھ پر رقت طاری ہو گئی، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس دن سے زیادہ کبھی روتے ہوئے نہ دیکھا گیا۔

۵۔ تفسیر ابن جریر، ۱۳/۵۱۰، طبع محمود محمد شاكر، دارالمعارف، قاہرہ، حدیث کا متن اس طرح ہے: لما قدم رسول الله عليه وسلم مكة وقف على قبرامه حتى صنعت عليه الشمس رجاء ان يؤذن لها حتى نزلت ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفرو للمشركين ولو كانوا اولى قربة.



لما قدم مكة و وقف على قبرامه جب آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم مکہ  
 حتی سنحت علیه الشمس رجاء مکرمہ آئے تو اپنی والدہ کی قبر کے  
 ان یوذن له فیستغفر لها پاس جا کر کھڑے ہو گئے، یہاں تک  
 فنزلت..... (۶) کہ آپ کو سورج کی تپش محسوس  
 ہونے لگی، اس امید پر کہ ان کے لیے  
 آپ کو استغفار کی اجازت مل جائے۔  
 اس وقت (مذکورہ بالا) آیت نازل  
 ہوئی۔

ابن سعد اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ یہ روایت غلط ہے،  
 سیدہ آمنہ کی قبر مکہ میں نہیں ہے، بلکہ [مقام] ابواء (۷) میں ہے۔

اس سے ثابت ہوا کہ مذکورہ بالا حدیث کے تمام طرق کزور (معلول) ہیں،  
 حافظ ابن حجر العسقلانیؒ نے صحیح البخاری کی شرح میں لکھا ہے کہ:

”جن لوگوں نے ابن مسعود کی حدیث کی صحت کا قول کیا ہے  
 وہ اس لیے نہیں کیا کہ وہ فی ذاتہ صحیح ہے، بلکہ اس کے مختلف  
 طرق سے وارد ہونے کی بنا پر کیا ہے اور میں نے ان پر غور کیا  
 ہے تو میں نے ان تمام کو کزور (معلول) پایا ہے۔“

۶۔ تفسیر الطبری، ۵۱۱/۱۳، (طبع محمود محمد شاہ)۔

۷۔ ابن سعد، ۱۱۷/۱ (ذکر وفات آمنہ ام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم)۔ اخبارات کے  
 مطابق گزشتہ سال ۱۴۱۹ھ/۱۹۹۸ء میں حکومت سعودیہ نے والدہ قدسیہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی  
 قبر کے نشان کو مسمار کر دیا ہے۔

اس حدیث میں ایک اور علت بھی ہے، وہ یہ کہ یہ روایت صحیح البخاری میں مذکورہ حدیث کے مخالف ہے، اس لیے کہ صحیح البخاری میں ہے کہ یہ آیت مبارکہ مکہ مکرمہ میں جناب ابوطالب<sup>(۸)</sup> کی وفات کے بعد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ان کے لیے استغفار کرنے کے بعد نازل ہوئی<sup>(۹)</sup>۔

(۶) اس حدیث کا سب سے صحیح طریقہ وہ ہے، جس سے اسے الحاکم نے روایت کیا ہے اور اسے شیعین کی شرط پر [صحیح] قرار دیا ہے:

انه زار قبرامه في الف مققع فما  
حضرت بریدہؓ نبی اکرم صلی اللہ علیہ  
و سلم سے روایت کرتے ہیں کہ نبی  
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک  
ہزار زرہ پوش صحابہؓ کے ساتھ اپنی  
والدہ کی قبر کی زیارت کی، میں نے

۸۔ ابوطالب، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے جاثار چچا، حضرت علیؓ کے والد محترم اور جناب عبدالمطلب کے فرزند تھے، انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی پرورش اپنے بچوں کی طرح کی، بلکہ وہ آپ کو اپنی اولاد سے بھی زیادہ چاہتے تھے۔ وہ اپنے گھر والوں کو اس وقت تک کھانا نہ کھلاتے جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ آجاتے، انہوں نے اپنی وفات ۱۰ ن ۳۳ ق ھ تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سرپرستی اور ہر طرح معاونت فرمائی، مگر صحیح روایات کے مطابق انہوں نے اسلام قبول نہیں کیا (ابن سعد ۱۰۱/۱-۱۰۲)۔

۹۔ البخاری، ۲۲۸/۳ (کتاب الجنازہ، باب ۸۳: ما یکرہ من الصلاۃ علی المنافقین، حدیث ۱۳۶۶، (کتاب التفسیر، تفسیر سورہ توبہ)۔

۱۰۔ الحاکم: مستدرک، ۷۰۵/۲ (کتاب تاریخ، زیارتہ صلی اللہ علیہ وسلم)۔

اس دن سے زیادہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی روتے ہوئے نہیں دیکھا۔

اور اس حدیث کے ان الفاظ میں کوئی علت نہیں ہے اور یہ دوسری احادیث کی مخالف ہے اور نہ اس میں استغفار سے کوئی ممانعت ہے اور بعض اوقات رونا محض اس رقت کی بنا پر طاری ہو جاتا ہے جو اکثر قبروں کی زیارت کے موقع پر زیارت کرنے والوں پر عذاب یا گناہوں کے تصور کے بغیر طاری ہو جاتا ہے۔  
(۷) اسی طرح وہ روایت ہے جو امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے، فرماتے ہیں:

زار النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبرامہ فبکی وبکی حوله فقال استاذنت ربی [فی ان استغفر لہا] فلم یؤذن لی واستاذنتہ فی ان ازور قبرہا فاذن لی فزوروا القبور فانہا [تذکرکم] الموت (۱۱)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی والدہ کی قبر کی زیارت کی تو آپؐ رو پڑے، جس سے آپؐ کے آس پاس کے لوگ بھی رو پڑے، فرمایا: میں نے اللہ تعالیٰ سے ان کے لیے استغفار کی اجازت مانگی تھی، مگر مجھے اجازت نہیں ملی، پھر میں نے اپنی والدہ کی قبر کی زیارت کی اجازت مانگی تو مجھے اجازت مل گئی، سو تم بھی قبروں کی زیارت کیا کرو، اس لیے کہ اس سے تمہیں موت یاد آئے گی۔



یہ روایت حضرت آمنہ کے مشرکہ ہونے پر دلالت نہیں کرتی، اس لیے کہ ممکن ہے کہ یہ استغفار کرنا معاصی (گناہوں) کی بنا پر ہو اور اس وقت ایسے لوگوں کے لیے استغفار کی اجازت نہ ہو، جیسے کہ ابتدائی دنوں میں اس شخص پر نماز جنازہ پڑھنے کی اجازت نہ تھی جو مقروض ہوتا اور ادائیگی قرض کا ذریعہ چھوڑ کر نہ مرتا (۱۲)۔

(۸) ان میں سے ایک روایت وہ ہے جسے ابن شاہین نے اپنی سند سے روایت کیا ہے اور جسے حاکم نے مستدرک میں صحیح قرار دیا ہے اور اسے حضرت عبداللہ بن مسعود سے نقل کیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں :

عن ابن مسعود [رضی اللہ عنہ]	حضرت ملیکہؓ کے دو بیٹے [جو انصار
قال جاء ابنا مليكة ] وهما من	سے تعلق رکھتے تھے [خدمت نبوی
الانصار] فقالا يا رسول الله ان	میں آئے اور عرض کیا یا رسول اللہ
امنا كانت [تحفظ على البعل]	ہماری والدہ [اپنے خاوند کے سامان
وتكرم الضيف و آدت ] اى	کی حفاظت کرتی] اور مہمان کا احترام
دفنت [فى الجاهلية فاین امنا	کرتی تھیں، وہ زمانہ جاہلیت میں فوت
فقال امكما فى البار فقاما وقد	ہو گئی ہے، اب ہماری ماں کہاں ہے
شق ذالك عليهما فدعاهما	فرمایا تمہاری ماں جہنم میں ہے۔ وہ
رسول الله صلى الله عليه وسلم	دونوں یہ سن کر اٹھ گئے، مگر یہ بات
فرجعا فقال امى مع امكما فقال	انہیں بہت گراں گزری، جس پر
منافق من الناس ] الى [مايغنى	رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے
هذا من امه ] الا [مايغنى] ابنا	فرمایا: بے شک میری ماں تمہاری ماں
مليكة عن امهما [ونحن نطأ	کے ساتھ ہے۔ لوگوں میں سے ایک

عقبہ [ فقال شاب من الانصار  
 [ كان اكثر سؤالا لرسول الله  
 صلى الله عليه وسلم منه ]  
 يا رسول الله اراى ابواك فى النار  
 [ فقال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ] ما سألتهما ربى في غيبتى  
 فيهما وانى لقائم [ يومئذ ]  
 المقام المحمود ... (۱۳)

مناقض نے کہا کیا یہ (نبی) اپنی والدہ کی  
 طرف سے اتنی بات کی ہی کفایت  
 کر سکتا ہے جس کی یہ دونوں ملکہ  
 کے فرزند اپنی والدہ کی طرف سے  
 کرتے ہیں [ حالانکہ ہم آپ کے  
 پیچھے پیچھے چلتے ہیں ]۔ ایک نوجوان  
 انصاری نے [ جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ  
 وسلم سے بکثرت سوالات پوچھتا تھا ]  
 عرض کیا یا رسول اللہ آپ کے  
 والدین جہنم میں ہیں؟ آپ صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے فرمایا: جب میں مقام  
 محمود پر کھڑا ہوں گا میں رب تعالیٰ  
 سے ان کے متعلق جو مانگوں گا مجھے  
 ملے گا۔

۱۳۔ الحاکم، مستدرک ۲/۳۶۳۔ امام الحاکم فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے، مگر بخاری و  
 مسلم نے اس کی تخریج نہیں کی اس کا راوی عثمان بن عیمر ابن العیطان ہے؛ نیز دیکھیے ابن حنبل: مسند  
 احمد ۳/۴۱۷۔ اس حدیث کے بعض دوسرے طرق بھی قابل ذکر ہیں، مثال کے طور پر ایک دوسرا متن  
 اسی طرح ہے کہ ان دونوں نے کہا: ان امانا کانت تکرّم الزوج و تعطف علیہ الولد قال و ذکر  
 الضیف غیر انها کانت وأدت فی الحاحلیة قال امکما فی النار فادبرا والشریری فی وجوما  
 فامر بهما فردا فرجعا والسروریری فی وجوما راجیا ان یکون قد حدث شیء فقال امی مع  
 امکما فقال رجل من المنافقین وما یغنی هذا عن امه شیئا ونحن نطاع عقبیہ فقال رجل من

میرا خیال ہے کہ یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ مذکورہ واقعہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اللہ تعالیٰ سے اس بارے میں سوال کرنے سے قبل کا ہے۔

چنانچہ (۹) احمد بن حنبلؒ نے ابو مدین العقیلیؒ سے روایت کی ہے:

قال قلت يا رسول الله اين امي قال امك في النار فقلت فاین من مضى من اهلك قال اما ترضى ان تكون امك مع امي (۱۳)

کہتے ہیں کہ میں نے کہا، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری ماں کہاں ہے؟ فرمایا: تیری ماں جہنم میں ہے، میں نے کہا: پھر آپ کے گھر کے جو لوگ فوت ہو گئے ہیں وہ کہاں ہیں؟ فرمایا کیا تو اس بات پر راضی نہیں کہ تیری ماں میری ماں کے ساتھ ہے۔

(۱۰) بعض تفسیروں میں ہے، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک موقع پر فرمایا:

الانصار ولم ارجلا اکثر سؤالا يا رسول الله هل وعدك ربك فيها او فيهما قال فظن انه قد سمعه من شعي قد سمعه فقال ما سألته ربى وما اطعنى فيه واني لاقوم المقام المحمود يوم القيامة (مسند احمد، ۲۱/۳) مگر لکھا ہے کہ اس کی سند ضعیف ہے (ترجمہ حسب متن)۔

۱۳۔ مسند احمد، ۳۸۲/۱۳، حدیث ۶۱۳۳، ایک روایت کے یہ الفاظ ہیں: قال قلت يا رسول الله اين امي قال امك في النار قال قلت فاین من مضى من اهلك قال اما ترضى ان تكون امك مع امي (اس کی سند صحیح ہے، نیز دیکھیے ابو داؤد الطیالسی، ص ۱۳۷، حدیث ۱۰۹۰، الطبرانی، الکبیر، ۲۸/۲۸، عدد ۴۷۱)۔



لیت شعری مافعل بابوای فنزلت: اے کاش میں جانتا کہ میرے والدین کا کیا حال ہے، تو اس وقت یہ آیت نازل ہوئی ”اور آپ سے اہل جہنم کے متعلق نہ پوچھا جائے گا“۔

(۱۱) ایک اور حدیث وہ ہے جو مسلم اور ابوداؤد نے حماد بن سلمہ، عن ثابت عن انس کی روایت سے نقل کی ہے کہ ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرا باپ کہاں ہے؟ فرمایا: جہنم میں، پھر جب

۱۵۔ قاضی ثناء اللہ پانی پتی نے اپنی تفسیر میں اس پر حسب ذیل حاشیہ لکھا ہے:

”البغوی نے لکھا ہے کہ عطاء نے حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن فرمایا کہ ”کاش مجھے علم ہوتا کہ میرے والدین کس حال میں ہیں“ تو یہ آیت مبارکہ نازل ہوئی۔

اور عبد الرزاق کہتے ہیں کہ مجھ سے (سفیان) الثوری نے موسیٰ بن عبیدہ سے انہوں نے محمد بن کعب القوطی سے یہ روایت بیان کی ہے [.....]۔

اور ابن جریر (المطبری) نے ابن جریج سے ”وہ کہتے ہیں کہ ان سے وائد بن عامر نے اسی طرح کی روایت کی ہے جو ان کے نزدیک پسندیدہ ہے اور نہ ہی قوی“ اگر یہ حدیث صحیح بھی ہو، تو بھی یہ حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کا اپنا گمان ہے اور اگر اس بات کو تسلیم بھی کر لیا جائے کہ خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی یہ فرمایا تھا کہ ”کاش مجھے پتہ چل جاتا کہ میرے والدین کا کیا حال ہے“ اور اس وقت یہ آیت اتفاقاً نازل ہو گئی، تو اس میں اس بات کی کوئی دلیل نہیں ہے کہ اس جگہ ”اصحاب جہنم“ سے مراد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہی والدین ہیں اور اگر اس بات کو بغرض محال تسلیم بھی کر لیا جائے تو تب بھی یہ آیت ان کے کفر پر دلالت نہیں کرتی۔ اس لیے کہ بعض اوقات کوئی مومن بھی معاصی کی بنا پر ”اصحاب جہنم“ میں سے ہو سکتا ہے، تا آنکہ اسے کسی شفاعت کرنے والے کی شفاعت حاصل نہ ہو جائے یا پھر نوشتہ تقدیر اپنے انجام کو پہنچ جائے (مظہری ۱۳/۱)۔

وہ منہ موڑ کر جانے لگا تو آپ نے اسے قریب بلایا اور فرمایا: ”بے شک میرا اور تیرا باپ جہنم میں ہیں“، (۱۶)

یہ حدیث ان احادیث میں سے ایک ہے جن کی روایت میں امام مسلم امام بخاری سے منفرد ہیں اور اس کے بعض راویوں پر جرح کی گئی ہے اور ثابت (۱۷)

اگرچہ ثقہ امام ہیں، لیکن ابن عدی نے ان کا ذکر اپنی کتاب الضعفاء میں کیا ہے اور حماد بن سلمہ بھی اگرچہ عابد و عالم بزرگ تھے، مگر ایک جماعت نے ان کی روایات پر تنقید کی ہے (۱۸) اور امام بخاریؒ کی صحیح بخاری میں ان سے کوئی حدیث تخریج

۱۶۔ مسلم ۱۹۱/۱ (کتاب الایمان) باب ۸۷، حدیث ۳۷۷۷ (۲۰۳) باب ۸۸، بیان انہ من مات علی الکفر..... روایت کے راوی حماد بن سلمہ بن دینار تابعی یا التمیمی یا القرشی تھے، جو ابوسلمہ کے مولیٰ تھے، وہ نمایاں علمائے تابعین میں سے تھے، وہ ثابت سے روایت کرتے ہیں۔ ان کی وفات ۲۳۷ھ میں ہوئی۔ بقول الخرزجی (۷۸/۱) وہ امام ثقہ تھے۔

اس روایت میں پوچھنے والے شخص کی صراحت نہیں ہے، لیکن بعض دیگر روایات کی رو سے یہ وہی ابورزین العقیلی تھے، جن کا تذکرہ پیچھے آچکا ہے یا پھر حسین بن عبید والد عمران تھے؛ منذ احمد میں یہ روایت ابورزین سے مروی ہے کہ انہوں نے اپنی والدہ کے متعلق پوچھا تھا کہ وہ کہاں ہیں؟.... (الصحیحی)۔

۱۷۔ ثابت السلم البنانی، ابو محمد الهمیری وہ اپنے دور میں بصرہ کے نامور تابعین میں سے تھے، ابن المدینی کہتے ہیں کہ ان سے ۲۵۰ احادیث مروی ہیں، انہوں نے ۱۲۳ھ میں انتقال کیا (الاکمال، ص ۳۰۳؛ الخرزجی، ص ۴۸)۔

۱۸۔ وہ سلمہ بن دینار کے بیٹے تھے، ان کی کنیت ابوسلمہ الربعی ہے، یہ ربیعہ بن مالک کے آزاد کردہ اور حمید الطویل کے بھانجے تھے، بصرہ کے مشہور علما، وہاں کے مشہور ائمہ میں شمار ہوتا ہے، ان سے بہت سی احادیث مروی ہیں، انہوں نے ۱۶۷ھ میں انتقال کیا (الاکمال، ص ۳۱۳۔ تمام ائمہ کے نزدیک ثقہ بزرگ تھے (دیکھیے الخرزجی)۔

نہیں کی گئی۔ الذہبی فرماتے ہیں کہ حماد ثقہ ہے، مگر ان کے ”اوہام“ اور ان کی بہت سی ”مناکیر“ ہیں اور انہیں یاد نہیں رہتا تھا اور لوگ کہتے ہیں کہ ان کی کتابیں مٹ گئی تھیں اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ ابن ابی العرجاء ان کے ربیب (کنار پروردہ) نے ان کی تحریروں کو مٹا دیا تھا<sup>(۱۹)</sup> اور ان کی مکرر روایات میں سے وہ روایت ہے جو قبادہ نے عکرمہ عن ابن عباسؓ سے مرفوعاً روایت کی ہے کہ:

رأيت ربي جعدا امردا عليه حلة ”میں نے اپنے پروردگار کو گھٹگریالے

خالوں والے نوجوان لڑکے کی

صورت میں دیکھا کہ جسم پر سبز رنگ

کی پوشاک تھی“

اور حضرت انسؓ کی حدیث میں متن کے اعتبار سے ایک اور بھی علت (ضعف) ہے، وہ یہ کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بھی کوئی بدو کوئی بات پوچھتا اور اس کو صاف جواب دینے سے فتنے اور اس کے قلبی اضطراب کا اندیشہ ہوتا تو آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم اسے تو یہ<sup>(۲۰)</sup> اور ایہام والا جواب دیتے تھے

۱۹۔ مسالک الخفاء، ص ۲۳: ایویٹی نے مزید لکھا ہے کہ ”حماد کا حافظہ کمزور ہو گیا تھا اور حدیث بیان کرتے ہوئے انہیں وہم ہو جاتا تھا“ اسی لیے بخاری نے ان سے کوئی روایت نہیں لی۔ مسلم نے ان کی فقط ثابت سے روایت کو لیا ہے (ص ۲۳)۔

۲۰۔ تور یہ (Syllepsis) علم بلاغت کی ایک اصطلاح ہے، جو علم بدیع کی ایک صفت پر دلالت کرتی ہے اس سے مراد یہ ہے کہ کوئی ایسا لفظ استعمال کیا جائے جس کے دو معنی ہوں ایک قریب کا اور دوسرا دور کا اور دور والا معنی قریبی معنی میں اس طرح مخفی ہو کہ سامع کے ذہن میں اس کا خیال نہ آئے اسے ”ایہام“ بھی کہتے ہیں (مفتاح العلوم، ص ۱۸۰)۔



جیسے کہ اس حدیث میں ہے جو البخاری میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک شخص نے قیامت کے متعلق پوچھا تو آپ نے حاضرین میں سے سب سے نو عمر شخص کی طرف دیکھا اور فرمایا: اگر اس شخص کی عمر طویل ہوئی تو اس کے مرنے سے قبل قیامت آجائے گی (۲۱)۔

علمائے کرام ”فرماتے ہیں کہ بدو آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم سے قیامت کے متعلق بکثرت پوچھا کرتے تھے، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہنے سے ”مجھے اس کا علم نہیں“ ان کے متعلق فتنے کا اندیشہ ہوا کہ مبادا وہ نبوت میں شک کرنے لگیں، لہذا آپؐ نے اس کا جواب [توریت] کی صورت میں دیا اور اس سے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد یہ تھی کہ اگر یہ نوجوان اپنی عمر کی انتہا کو پہنچ جائے تو اس کو اس وقت تک موت نہ آئے گی تا آنکہ سب حاضرین پر ان کی قیامت موت کی صورت میں نہ آجائے گی اور ان کے لیے قیامت کا قائم ہونا دراصل ان میں سے ہر ایک پر موت کا آنا ہے۔“

۲۱۔ مسند احمد ۱۶۷/۱۱، حدیث ۱۳۱۵۷، پوری حدیث اس طرح ہے: ان رجلا سال رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم متى تقوم الساعة وعنده غلام من الانصار يقال له محمد فقال له رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ان بعش هذا الغلام فعسى ان لا يدركه الهرم حتى تقوم الساعة، یعنی ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ قیامت کب آئے گی، اس وقت آپؐ کے پاس محمد نامی انصار کا ایک لڑکا بیٹھا تھا، آپؐ نے فرمایا کہ اگر یہ لڑکا زندہ رہا تو اس کے بڑھاپے سے پہلے پہلے ممکن ہے کہ قیامت آجائے۔

دوسری روایت میں اس کی تفصیل ہے: عن انس رضی اللہ عنہ ان اعرابيا سال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم عن قيام الساعة فقال له النبي صلی اللہ علیہ وسلم ما أعدت لها قال لا إلا انی احب الله ورسوله قال المرء مع من احب ثم قال این السائل عن الساعة قال وثم غلام فقال ان بعش هذا فلن يبلغ الهرم حتى تقوم الساعة..... (مسند ۱۲۰/۱۱، حدیث ۱۳۱۵۷)۔

(۱۲) جب آپؐ نے یہ بات سمجھ لی تو مسلم کی مذکورہ روایت کے متعلق میرا خیال

یہ ہے کہ مسلم کے راویوں میں سے جن حضرات نے ان الفاظ سے روایت کی ہے کہ ”میرا اور تیرا باپ جہنم میں ہے“ انہوں نے اسے بالمعنی طریقے سے روایت کیا ہے اور اصل قصہ وہ ہے جو البزاز نے اپنی مسند میں اور الطبرانی نے مسند الکبیر میں ایسی سند سے جو صحیح کے رجال میں سے ہیں، حضرت سعد بن ابی وقاص سے روایت کیا ہے کہ ایک بدو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرا باپ کہاں ہے؟ فرمایا: جہنم میں۔ اس نے کہا: تمہارا باپ کہاں ہے؟ فرمایا: ”تو جہاں بھی کسی کافر کی قبر کے پاس سے گزرے تو اسے جہنم کی بشارت (وعید) سنا دے“ (۲۲)۔

یہ حدیث صحیح ہے اور اس بارے میں صراحت ہے کہ سائل ایک بدو تھا، جس کے بارے میں فتنے (ارتداد) کا گمان تھا۔ ہو سکتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے والدین اور بدو کے والدین کے انجام کے اختلاف کے بارے میں دو ٹوک جواب کو بدو کے ارتداد کا اندیشہ ہونے کی بنا پر ناپسند فرمایا ہو، لہذا اس جواب سے دونوں کے ایک مقام ہونے کا اسے تاثر دیا۔ اسی لیے بعض حفاظ حدیث کہتے ہیں کہ اگر حدیث کو ساتھ وجہ سے نہ لکھا جائے تو ہم اسے نہ سمجھ سکیں گے اور صحیح میں بہت سی احادیث کو اسی نہج پر وارد ہوئی ہیں۔ مثال کے طور پر مسلم (شریف) میں ایک روایت بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنے کی ممانعت کے بارے میں ہے (۲۳)، مگر امام شافعیؒ نے اس

۲۲۔ السیوطی، مسالک، ص ۲۳، بحوالہ الطبرانی، مسند الکبیر اور لکھا ہے کہ وہ اعرابی بعد میں مسلمان ہو گئے تھے۔

۲۳۔ دیکھیے حاشیہ (۲۳)۔

حدیث کی اسی طرح تاویل کی ہے اور کہا ہے کہ جو بات دوسرے طرق سے ثابت ہے وہ صحابہ کی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بسم اللہ کی سماعت کی نفی ہے (۲۴)

جس سے راوی نے اس کے پڑھنے کی نفی سمجھ لی لہذا انہوں نے اسے اپنی سمجھ کے مطابق بالمعنی طریقے پر روایت کر دیا، مگر انہوں نے سمجھنے میں خطا کی۔ میں کہتا ہوں کہ یہی حکم اس حدیث کا ہے جس میں مذکور ہے کہ ”میری ماں تمہاری ماں کے ساتھ ہے۔“ اس لیے کہ ممکن ہے کہ اس سے مراد دونوں کی عالم برزخ میں معیت ہو۔

علاوہ ازیں کسی شخص کا جہنم اور اصحاب جہنم میں سے ہونا، اس کے کافر ہونے پر دلالت نہیں کرتا۔ اس لیے کہ بعض اوقات ایسا کسی معصیت (گناہ) کی بنا پر بھی ہو سکتا ہے، تا آنکہ شفاعت یا کسی اور بنا پر اسے مغفرت خداوندی حاصل نہ ہو جائے یا پھر سزا کا مقررہ زمانہ پورا ہو جائے جبکہ آیت مبارکہ:

۲۴۔ مسلم ۱/۲۹۹، کتاب الصلاة، باب ۱۳، حدیث ۳۹۹: حجة من قال لا يحجر بالبسملة، حدیث اس طرح ہے:

صلیت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر و عمر و عثمان فلم اسمع احدا منهم یقرأ بسم اللہ الرحمن الرحیم فکانو یفتحون بالحمد لله رب العلمین لایذکرون بسم اللہ الرحمن الرحیم فی اول قراءة ولا فی آخرها۔

میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، ابو بکر و عمر اور عثمان کے پیچھے نماز پڑھی ہے، میں نے ان میں سے کسی کو بھی بسم اللہ الرحمن الرحیم یا آواز بلند پڑھتے نہیں سنا، یہ لوگ نماز کی ابتداء الحمد لله رب العلمین سے کرتے تھے اور بسم اللہ الرحمن الرحیم نہ تو شروع میں پڑھتے اور نہ آخر میں۔

مگر امام شافعی اس حدیث کی تاویل کرتے ہیں:



مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ  
يَتَغَيَّرُ كَيْفَ يَسْتَفْعِلُونَ (۲۵)

یغیبر کے لیے یہ جائز نہیں کہ وہ  
مشرکین کے لیے بخشش مانگیں۔

کے اس موقع پر نزول کا قصہ محض راوی کا وہم ہے اور صحیح قول وہ ہے جو  
بخاری میں ہے کہ مذکورہ آیت جناب ابوطالب کی وفات اور نبی اکرم صلی اللہ  
علیہ وسلم کے ان کے لیے استغفار کرنے کے موقع پر نازل ہوئی (۲۶)۔

۲۵۔ التوبہ (۱۱۳/۹)۔

۲۶۔ بخاری ۳۸۱/۸ (کتاب التفسیر، باب تفسیر ۱۰، التوبہ، باب ۱۶) پوری روایت اس طرح ہے:

حضرت ابا طالب الوفاة فدخل عليه النبي  
صلى الله عليه وسلم وعنده ابو جهل و  
عبد الله بن ابي امية فقال النبي صلى الله  
عليه وسلم اى عم قل لا اله الا الله احاج  
لك بها عند الله فقال ابو جهل وعبد الله  
بن ابي امية يا ابا طالب اترغب عن ملة  
عبد المطلب ؟ فقال النبي صلى الله عليه  
وسلم لا ستغفرون لك ما لم انه عنك فنزلت  
ما كان للنبي الى آخره .

حضرت سعید بن المسیب سے روایت ہے کہ وہ  
اپنے والد مسیب سے نقل کرتے ہیں کہ جب ابو  
طالب کی وفات کا وقت آیا تو رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم اس کے پاس گئے، اس وقت ان  
کے پاس ابو جہل اور عبد اللہ بن امیہ بیٹھے تھے،  
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: چچا جان: لا  
ہ الا اللہ پڑھ لیں تاکہ میں اس کی بنا پر آپ  
کے لیے اللہ تعالیٰ کے ہاں جھگڑا کروں، ابو جہل  
اور عبد اللہ بن امیہ نے کہا، اے ابوطالب کیا تو  
عبد المطلب کے دین سے انحراف کرے گا؟

[اس کے بعد....] رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے فرمایا: میں آپ کے لیے استغفار  
کر تا رہوں گا، تا آنکہ مجھے اس سے روک نہ دیا  
جائے، اس پر یہ آیت ماکان للنبي.....

اس تفصیلی مطالعے سے واضح ہو جاتا ہے کہ کوئی بھی حدیث ہمارے ”موقف“ کے خلاف نہیں ہے، بلکہ ان روایات سے تو الٹا ہمارے موقف پر دلالت ہوتی ہے۔ وہ اس طرح کہ ان احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی والدہ کی وفات پر بہت زیادہ غمگین اور افسردہ تھے۔ یہاں تک کہ آپ خود بھی روئے اور آپؐ نے اپنے آس پاس کے لوگوں کو بھی رلا دیا اور فرمایا کہ ”مجھ پر وہ حالت طاری ہو گئی جو بیٹے کو اپنی والدہ کے بارے میں طاری ہو جاتی ہے“ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے محبوب ہیں، اللہ تعالیٰ نے اپنے ارشاد مبارکہ:

وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ  
(۲۷)

راضی ہو جائیں گے

کے ذریعے آپؐ کو خوش کرنے کا وعدہ کیا ہے، چنانچہ عقل سلیم کہتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جب آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ تحویل قبلہ کے لیے آسمان کی طرف بار بار اٹھتا ہوا دیکھا تو ارشاد فرمایا:

قَوْلٍ وَ جُهِكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ  
(۲۸)

سو تو اپنا چہرہ مسجد حرام کی طرف پھیر لے

آخر تک نازل ہوئی۔

دنیاۓ اسلام کے پہلے عظیم مفسر قرآن امام ابو جعفر الطبرسیؒ نے بھی اسی قول کو ترجیح دی ہے۔

لہذا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اپنے والدین پر غم و گریہ کی بنا پر بدرجہ  
 اولیٰ آپ کو ان کے لیے بخشش طلب کرنے کی اجازت مل جائے گی اور آپ کی  
 قلبی خوشنودی کے لیے والدین کی مغفرت کر دی جائے گی، جیسا کہ اس پر آنحضور  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی مذکورہ حدیث شاہد ہے جس میں ہے کہ آپ نے فرمایا:

ما سالتہما ربی فیعطینی ربی میں اپنے رب سے اس وقت جب  
 وانی لقائم مقام المحمود میں مقام محمود پر فائز ہوں گا، جو کچھ  
 مانگوں گا وہ مجھے عطا کرے گا۔





والله تعالى هو الذي خلقنا من غير حساب ولا عيلة  
وخلقنا من غير حساب ولا عيلة  
وخلقنا من غير حساب ولا عيلة  
وخلقنا من غير حساب ولا عيلة  
وخلقنا من غير حساب ولا عيلة  
وخلقنا من غير حساب ولا عيلة  
وخلقنا من غير حساب ولا عيلة  
وخلقنا من غير حساب ولا عيلة  
وخلقنا من غير حساب ولا عيلة  
وخلقنا من غير حساب ولا عيلة

والله تعالى هو الذي خلقنا من غير حساب ولا عيلة  
والله تعالى هو الذي خلقنا من غير حساب ولا عيلة

والله تعالى هو الذي خلقنا من غير حساب ولا عيلة  
والله تعالى هو الذي خلقنا من غير حساب ولا عيلة  
والله تعالى هو الذي خلقنا من غير حساب ولا عيلة  
والله تعالى هو الذي خلقنا من غير حساب ولا عيلة

والله تعالى هو الذي خلقنا من غير حساب ولا عيلة  
والله تعالى هو الذي خلقنا من غير حساب ولا عيلة  
والله تعالى هو الذي خلقنا من غير حساب ولا عيلة  
والله تعالى هو الذي خلقنا من غير حساب ولا عيلة

والله تعالى هو الذي خلقنا من غير حساب ولا عيلة  
والله تعالى هو الذي خلقنا من غير حساب ولا عيلة  
والله تعالى هو الذي خلقنا من غير حساب ولا عيلة  
والله تعالى هو الذي خلقنا من غير حساب ولا عيلة

## [باب ۴]

## آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کا مسلک و مشرب

پھر ایسے علماء جو آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کی نجات کے قائل ہیں، ان میں سے کچھ علماء تو یہ کہتے ہیں کہ وہ دین توحید اور ملت حنیفہ پر کار بند تھے۔ چنانچہ ابو نعیمؒ نے دلائل النبوة میں امام الزہریؒ ہے، انہوں نے ام ساعد بنت ابی رهم سے، انہوں نے اپنی والدہ سے یہ روایت کی ہے کہ میں حضرت آمنہ کی اس بیماری کے دوران میں ان کے پاس موجود تھی جس میں ان کا انتقال ہوا۔ اس وقت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ابھی پنج سالہ [کذا؟ شش سالہ] لڑکے تھے اور اپنی والدہ کے سرہانے بیٹھے تھے۔ انہوں نے اپنے بیٹے محمد کی طرف دیکھا اور فرمایا:

بارک فیک اللہ (۱) من غلام یا ابن الذی من حومة الحمام

نجا بعون الملك المنعم فودی غداة الضرب بالسهام

بماء (۲) من ابل سوام (۳) ان صح ما ابصرت فی المنام

فانت مبعوث الی الانام من عند ذی الحلال والاکرام

۱۔ اصل: بارک اللہ فیک، صحیح از مسالک الخفاء للسیوطی، ص ۱۳۲۔

۲۔ اصل: ناء، صحیح از السیوطی، ص ۱۳۲۔

۳۔ اصل: ابل السوام۔

تبعث فی الحل والحرام      تبعث بالتحقیق والاسلام  
 دین ابیک . ابراہام      فاللہ انہاک عن الاصنام  
 ان لا تو البہامع الاقوام (۴)

(اے لڑکے تجھے خدا برکت دے، اے اس شخص کے بیٹے جو شریف خاندان سے ہے، جو منعم، بادشاہ کی مدد سے نجات پا گیا، میری (اس سے) محبت اسی دن سے ہے، جب ایک سوچنے والے اونٹوں سے اس کا قرعہ ڈالا جا رہا تھا۔ جو خواب میں نے دیکھا ہے، اگر وہ سچ ہے تو (اے میرے بیٹے) تو پروردگار صاحب جلال و اکرام کی طرف سے، علاقہ حل اور علاقہ حرم میں لوگوں کی طرف مبعوث ہوگا، تجھے تحقیق واسلام کے ساتھ بھیجا جائے گا، یعنی نیکی والے دین، دین ابراہیم کے ساتھ، اللہ تعالیٰ پروردگار نے تجھے بتوں کی پوجا سے روکا ہے، اور اس بات سے کہ کہ تو دوسری قوموں سے دوستی لگائے گا)۔“

پھر کہا ”ہر زندہ شخص مرنے والا ہے اور ہر شے بوسیدہ ہو رہی ہے اور ہر کثیر شے مرنے والی اور یاد رکھی جانے والی ہے، میں نے بھلائی کا سرچشمہ (یادگار) چھوڑا ہے اور پاک اولاد پیدا کی ہے۔“

پھر ان کا انتقال ہو گیا تو ہم لوگ جنات کا ان پر نوحہ بنا کرتے تھے جس میں سے ہمیں یہ یاد رہ گیا ہے:



تبکی الفتاة البرة الامينة      ذات الحمال والعفة الرزينة  
 زوجة عبد الله والقرينه      ام نبي الله ذی السکینه  
 وصاحب المنبر بالمدينه      صارت لدى حفرتهارمينه (۵)

(ہم نوجوان، نیک، امانت دار، صاحب جمال اور پاک دامن خاتون پر جو جناب عبد اللہ کی بیوی اور ان کی رفیقہ حیات ہیں، روتے ہیں، وہ صاحب سکینہ اور اللہ کے نبی کی ماں ہیں، وہ مدینہ منورہ میں منبر والے ہیں، وہ گڑھے میں کمین ہو گئی ہیں)۔

(الغرض) آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ کا یہ قول اس بارے میں صریح ہے کہ وہ موحد تھیں، اس لیے کہ انہوں نے (ان اشعار میں) دین ابراہیمی اللہ صاحب جلال و اکرام کی جانب سے ان کے بیٹے کی اسلام کے ساتھ بعثت اور بتوں کی پوجا سے ممانعت کا ذکر کیا ہے، لہذا وہ زید بن عمرو بن نفیل، قس بن ساعد اور قتبہ بن نوفل اور ان جیسے دوسرے بہت سے لوگوں کی طرح ہوں گی، جو دین حنفی کے حامل تھے۔

ان لوگوں کے دین حنفی اختیار کرنے کی وجہ یہ تھی کہ انہوں نے اہل کتاب اور کافروں سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے زمانے کا قریب آنا سن

۵۔ مسالک، ص ۱۹۔ اس نوع کی اکثر روایات ضعیف، بلکہ موضوع ہیں، حضرت آمنہ سے اس بارے میں کوئی بھی مستند روایت متحول نہیں ہے۔ رہا جنوں کا مرثیہ؟ تو اس کا سننا دور روایت کرنا دونوں ہی مشکوک ہیں۔ اس نوع کی روایات لوگوں کی طرف سے ان بزرگوں کے حلق ائمہار عقیدت کا مظہر ہیں، حالانکہ ان بزرگوں کا جو مقام ہے، وہ اس نوع کی روایات کا قطعاً محتاج نہیں ہے

رکھا تھا اور آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ نے تو باقی لوگوں سے زیادہ کچھ سنا تھا اور زمانہ حمل و ولادت میں کھلی نشانیوں کی صورت میں وہ کچھ دیکھ رکھا تھا، جس نے انہیں دین حنیفی کا قائل کر دیا تھا۔ انہوں نے (وضع حمل کے وقت) اپنی ذات سے ایک ایسا نور نکلتا ہوا دیکھا جس سے شام کے محلات روشن ہو گئے تھے<sup>(۶)</sup>۔ حتیٰ کہ انہوں نے ان محلات کو بالکل اسی طرح دیکھا تھا، جیسے کہ مائیں اپنے بچوں کو دیکھتی ہیں اور حضرت حلیمہؓ نے، جب وہ انہیں ان کے پاس لیکر آئی تھیں اور آپ کا شق صدر ہو گیا تھا، یہ کہا تھا آپ پر شیاطین کا کوئی اثر ہونے والا نہیں ہے وہ تو آئندہ ہونے والے نبی ہیں،“ (۷)۔

احمد، التبرار، الطمرانی، الحاکم اور البیہقی نے حضرت عرباض بن ساریہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”بے شک میں اللہ کا بندہ اور خاتم النبیین تھا جبکہ ابھی آدم

اپنی مٹی میں گندے ہوئے تھے اور میں تمہیں بتاتا ہوں میں

ابراہیمؑ کی دعا، عیسیٰؑ کی بشارت اور میری ماں کا وہ خواب

۶۔ ابن سعد ۱: ۸۴۔

۷۔ ابن ہشام ۱/ ۱۶۳-۱۶۴، مطبوعہ بیروت، طبع القاء۔ یہاں ابن ہشام کی عبارت نقل کرنے میں قاضی صاحب سے تسامع ہوا ہے، قاضی صاحب نے اس قول کی نسبت حضرت حلیمہ سعدیہ کی طرف کی ہے، جبکہ ابن ہشام میں ان الفاظ کا قائل حضرت آمنہ کو قرار دیا گیا ہے، جنہوں نے یہ بات حلیمہ سعدیہ کو بتلائی تھی، عبارت یہ ہے: کلا واللہ ماللشیطن علیہ من سبیل (۱۶۵/۱)۔ البتہ آخری جملہ ”آپ نبی ہوں گے“ وہاں موجود نہیں ہے۔

ہوں، جو انہوں نے دیکھا تھا“، (۸)۔

## (۲) مسلک دوم:

ان میں سے کچھ لوگوں کا مسلک یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو زندہ کیا، پھر وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے، ابن شاہین کہتے ہیں کہ ہم سے محمد بن الحسن بن زیاد انصار کے مولیٰ (آزاد کردہ غلام) نے بیان کیا، وہ کہتے ہیں کہ انہیں احمد بن یحییٰ الحضرمی نے مکہ میں بتایا، وہ کہتے ہیں کہ ہم سے ابو بکر عزہ بن محمد بن یحییٰ الزہری نے بیان کیا، ان سے عبد الوہاب بن موسیٰ الزہری نے، ان سے عبد الرحمان بن ابی الزناد نے بیان کیا،

۸۔ اس واقعے کا تذکرہ تمام کتب حدیث میں ملتا ہے مثال کے طور پر حضرت اسحاق بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ محترمہ نے فرمایا تھا:

لما ولدته خرج منی نور اضاء له، قصور  
الشام (ابن سعد، مطبوعہ لجنة نشر الثقافة  
الاسلامیہ، ۸۴/۱) میرے باپ کی ولادت ہوئی، تو  
میرے جسم سے ایسی روشنی نکلی، جس سے  
شام کے محلات روشن ہو گئے۔

اسی طرح حضرت ابو الجہاء نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ

نے فرمایا:

رأت امی حین وضعتنی سطع منها نور  
اضاء له، قصور بصری (ایضاً، ۸۴/۱) میری والدہ نے میری پیدائش کے وقت ایک  
ایسا نور دیکھا جس سے بصری (شام) کے محلات  
روشن ہو گئے۔

حضرت ابو امامہ الباہلی نقل فرماتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا:

رأت امی کانه خرج منها نور اضاءت منه  
قصور الشام (ایضاً، ۸۴/۱) میری والدہ محترمہ نے دیکھا، گویا کہ ان سے  
ایسی روشنی نکلی ہے، جس سے شام کے محلات  
روشن ہو گئے۔



ان سے ہشام بن عروہ نے 'ان سے ان کے والد نے اور ان سے ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہؓ نے بیان کیا:

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نزل الی الحجون کثیباً حزیناً فاقام بہ ماشاء ربہ عزو جل ثم رجع مسروراً فقلت یارسول اللہ نزلت بالحجون کثیباً حزیناً فاقمت بہ ما شاء اللہ ثم رجعت مسروراً قال سألت ربی عزوجل فاحیی لی امی فامنت (۹)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تجون میں بہت پریشانی اور غمگینی کی حالت میں اترے 'پھر جنتی دیر اللہ نے چاہا آپ وہاں ٹھہرے رہے۔ بعد ازاں وہاں سے خوش و خرم واپس لوٹے ' میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ التجون میں بڑے غمزدہ اور پریشان ہو کر گئے تھے اور وہاں جنتی دیر اللہ نے چاہا آپ ٹھہرے 'پھر آپ خوش و خرم ہو کر واپس آئے ہیں۔ فرمایا: میں نے اپنے رب تعالیٰ سے دعا کی 'چنانچہ اس نے میرے لیے میری والدہ کو زندہ کیا وہ مجھ پر ایمان لائیں 'پھر اللہ تعالیٰ نے انہیں سابقہ حالت پر لوٹا دیا۔

۹۔ المصنفی '۸۰:۱' باب ذکر مولد المصطفیٰ وآلات التی ظہرت عند ولادته وقبلہا وبعدہا: احمد بن حنبل '۱۲۸-۱۲۷/۳ (حدیث ۱۷۰۸۵ و ۱۷۰۸۶)؛ الحاکم 'مستدرک' ۲/۶۰۰ وقال حدیث صحیح الاسناد و اقروہ الذہبی: ۱۱: تصحیح التروائد ۸/۲۲۳۔

حافظ محبت اللہ بن احمد بن عبد اللہ المکی الطبری اپنی کتاب السیرۃ میں فرماتے ہیں:

”ہم سے ابو الحسن المعمر نے، ان سے الحافظ ابو الفضل محمد بن علی بن عبد الرزاق، الحافظ الزاہد نے، ان سے العاصی ابو بکر محمد بن احمر نے، ان سے ابو عزوبہ محمد بن یحییٰ الزہری نے، ان سے عبد الوہاب بن موسیٰ الزہری نے، ان سے عبد الرحمان بن ابی بردہ نے، ان سے ہشام نے، ان سے ان کے والد نے اور ان سے ام المومنین حضرت عائشہؓ سے یہی روایت نقل کی“، (۱۰)۔

اور الحافظ ابو بکر الخطیب اپنی کتاب السابق واللاحق میں فرماتے ہیں کہ ابو الفداء الواسطیؒ نے ان سے بیان کیا، وہ کہتے ہیں کہ ہم سے الحسین بن علی بن محمد الحلی نے بیان کیا، ان سے ابوطالب عمر بن الربیع الزاہدی نے بیان کیا، ان سے علی بن ایوب الکلبی نے بیان کیا، ان سے محمد بن یحییٰ الزہری ابو عزوبہ نے، ان سے عبد الوہاب بن موسیٰ نے بیان کیا، وہ کہتے ہیں کہ ہم سے مالک بن انس نے ابو الزناد سے، ان سے ہشام بن عروہ نے اپنے والد سے، ان سے ام المومنین حضرت عائشہؓ نے بیان کیا، فرماتی ہیں:

حج بنارسل اللہ صلی اللہ علیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
وسلم حجة الوداع فمر ہمارے ساتھ حجة الوداع کیا، پھر  
[قبرامہ] (۱۱) وهو باک حزين (۱۲) چون میں اپنی والدہ کی قبر کے پاس

۱۰۔ دیکھیے السیلمی، ۱۸۵/۲۔

۱۱۔ اصل میں ”فمری علی عقبہ الحجون“ ہے، جو کہ سماع ہے، صحیح از السیلمی..... یہی غلطی مسالک (ص ۲۷) میں بھی ہے۔

۱۲۔ مسالک، ص ۲۷۔

سے گزرے، اس وقت آپؐ رو رہے تھے اور انتہائی غمگین تھے، پھر انہوں نے باقی کی روایت بیان کی۔

فرماتی ہیں کہ آپؐ نے فرمایا:

قد ذہبت بقبر امی فسألت الله ان  
يجيها فامنت بي وردها الله (۱۳)

میں اپنی والدہ کی قبر کے پاس گیا اور میں نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ انہیں زندہ کر دے، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے انہیں زندہ فرما دیا۔ وہ مجھ پر ایمان لائیں پھر اللہ نے انہیں واپس لوٹا دیا۔

۱۳۔ یہاں قاضی صاحبؒ نے روایت کا درمیانہ حصہ حذف کر دیا ہے، الصحلی

میں پورا قصہ یوں روایت کیا گیا ہے:

فبکیت لبکائه صلی اللہ علیہ وسلم ثم انه  
نزل فقال يا حميراء استمسکی فاستندت  
الی جنب البعیر فمکث عنی طویلا ملیا  
ثم انه عاد الیّ وهو فرح متبسّم فقلت له  
بابی انت وامی یا رسول اللہ نزلت من  
عندی وانت باک حزين مغتم فبکیت  
لبکائك ثم عدت الیّ وانت فرح مبسّم  
فعم ذایا رسول اللہ (۱۸۲/۱)۔

تو میں بھی آغضور صلی اللہ علیہ وسلم کے  
رونے کی بنا پر رو دی۔ پھر آپؐ اپنے اونٹ  
سے اترے اور کہا اے حمیراء ذرا ٹھہرو۔ اس  
پر میں نے اونٹ کے پہلو سے ٹیک لگ لی۔  
آپؐ کچھ دیر مجھ سے غائب رہے، پھر تشریف  
لائے تو بہت خوش تھے اور مسکرا رہے تھے،  
میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم آپؐ پر میرے ماں باپ قربان، آپؐ  
جب میرے پاس سے اتر کر گئے تھے، تو اس  
وقت آپؐ رو رہے تھے، غمگین اور پریشان



اسے الدار قطنیؒ اور ابن عساکر نے غرائب مالک میں تخریج کیا ہے اور الدار قطنی نے کہا ہے کہ یہ (حدیث) باطل ہے، ابن عساکر نے اسے منکر قرار دیا ہے اور ابن الجوزیؒ نے اسے الموضوعات میں شامل کیا ہے، مگر اس کے ”رجال“ پر گفتگو نہیں کی (۱۴)۔

یہ حدیث دو طریقوں سے مروی ہے ایک طریقہ یہ ہے کہ عن مالک عن ابی الزناد عن ہشام اور عن عبد الرحمن بن زیاد عن ہشام۔

[نامور محدث] السہیلیؒ اپنی کتاب الروض الانف میں لکھتے ہیں کہ:

”ایک حدیث روایت کی جاتی ہے، ہو سکتا ہے کہ وہ صحیح ہو، میں نے اسے اپنے دادا ابو عمر [ان] احمد بن الحسن القاضی [رحمہ اللہ] کی ایسی سند سے لکھا ہوا پایا ہے جس میں کئی راوی مجہول ہیں، انہوں نے لکھا ہے کہ انہوں نے اسے ایسی کتاب سے نقل کیا ہے جو [معوذ] (۱۵) بن داؤد بن [معوذ] (۱۶) الزاہد کی لکھی ہوئی

تھے اور میں بھی آپ کو دیکھ کر رودی تھی،

جب آپ واپس آئے تو آپ خوش ہیں اور

مسکرا رہے ہیں، یہ کیسے ہوا، یا رسول اللہ (اگلا

حصہ متن میں آ رہا ہے)۔

۱۴۔ اس حدیث کے متعلق علامہ السیوطیؒ نے لکھا ہے کہ یہ باتفاق محدثین کزور بلکہ موضوع ہے، لیکن صحیح قول یہ ہے کہ یہ ضعیف ہے اور میں نے اس کی تفصیل پر مشتمل ایک مکمل جزو لکھا ہے (مسالک، ص ۲۷)۔

۱۵۔ اصل میں معوذ ہے، صحیح از السہیلی، ۱۸۷۲۔

۱۶۔ [اضافہ] از السہیلی، ۱۸۷۲۔

ہے، جسے وہ [عبدالرحمان بن] (۱۷) ابی الزناد عن [ہشام بن] عروہ (۱۸) کے ذریعے ام المومنین حضرت عائشہ تک پہنچاتے ہیں کہ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ سے یہ دعا کی تھی کہ وہ آپ کے والدین کو زندہ کر دے، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے دونوں کو زندہ کر دیا۔ پھر وہ آپ پر ایمان لائے پھر اللہ نے انہیں دوبارہ موت کا شکار کر دیا“ (۱۹)۔

روایات کی سند کا محاکمہ:

اگر یہ کہا جائے کہ سند اول میں محمد بن زیاد ہے، جو کہ ایک فحاش (نقش و نگار بنانے والا) تھا اور ثقہ نہیں ہے اور احمد بن یحییٰ مجہول ہے اور تیسری سند میں ابو طالب عمر بن الریح ہے، جسے الدار قطنی نے ضعیف کہا ہے اور علی بن ایوب الکلبی میں جہالت ہے، پھر حدیث کا مدار ابو عزوبہ الصغیر محمد بن یحییٰ (۲۰) پر ہے۔

۱۷۔ صحیح از اسمعیلی، ۱۸۷/۲۔

۱۸۔ اصل میں موجود نہیں ہے، صحیح از اسمعیلی، (دیکھیے اسمعیلی تاروض الاف، مطبوعہ قاہرہ، ۱۸۷/۲)۔

۱۹۔ الروض الاف، ۱۸۷/۳۔

۲۰۔ اس کے حلق الذہبی (لسان، ۳۲۲/۵) نے لکھا ہے:

محمد بن یحییٰ بن حمزہ الحضرمی من  
 اهل دمشق بروی عن ابيه وروى عنه اهل  
 الشام قال ابن حبان في الثقات هو ثقة  
 في نفسه يثق من حديثه مارواه عنه  
 احمد بن محمد بن يحيى واخوه فانهما  
 كانا بدخلان عليه كل شئ  
 یعنی محمد بن یحییٰ الحضرمی اہل دمشق میں سے  
 تھا، وہ اپنے والد سے روایت کرتا ہے اور اس  
 سے اہل شام روایت کرتے ہیں۔ ابن حبان  
 کہتے ہیں کہ فی ثقہ ثقات میں سے ہے، لیکن  
 جو روایتیں اس سے احمد بن یحییٰ اور اس کا  
 بھائی روایت کرتے ہیں، اس سے بچا جاتا ہے،  
 اس لیے وہ دونوں اس کی روایات میں ہر شے  
 ملا دیتے تھے۔

الدار قطنی فرماتے ہیں کہ وہ مجہول ہے اور عبد الوہاب بن موسیٰ کے بارے میں الذہبی کہتے ہیں کہ مجہول ہے، میں کہتا ہوں کہ جہاں تک تو احمد بن یحییٰ الحضرمی کا تعلق ہے، تو وہ مجہول نہیں ہے، الذہبی نے ان کا تذکرہ المیزان میں کیا ہے اور لکھا ہے کہ انہوں نے حرمۃ التحیجی اور ان کے بیٹے ابو سعید اور یونس سے روایت کی ہے، اور جس شخص کا ان الفاظ کے ساتھ ”ترجمہ“ لکھا جائے، اس کی حدیث قابل اعتبار ہوتی ہے۔

رباعہ بن زیاد، تو اگرچہ وہ نقاش تھا، جیسے کہ ابن الجوزی نے لکھا ہے، لیکن وہ قرأت اور تفسیر کا عالم تھا، الذہبی المیزان میں لکھتے ہیں:

ضعف کے باوجود وہ اپنے زمانے میں شیخ المقرئین ہو گئے تھے، ان کی ابو عمرو الدانی نے بھی تعریف کی ہے اور ان کی منکرات کو روایت کیا ہے۔<sup>(۲۱)</sup>

رہے علی بن ایوب الکعبی<sup>(۲۲)</sup> تو وہ مجہول نہ تھے، الدار قطنی نے ان کا تعارف

لکھا ہے، جبکہ عمر بن الربیع پر اگرچہ بہت سے لوگوں نے جرح کی ہے، مگر کئی لوگوں نے انہیں ثقہ بھی قرار دیا ہے اور وہ کثیر الحدیث تھے، ان کا انتقال ۳۴۰ھ/۹۵۳ء مصر میں ہوا، مسلمہ بن قاسم نے بھی یہی کہا ہے۔

پھر جب بعض لوگوں کی روایت ایک دوسرے سے مل کر تقویت حاصل کر لے، تو روایت کا ضعف جاتا رہتا ہے۔

اب رہ گئی یہ بات کہ اس حدیث کا مدار ابو عزوبہ الصغیر پر ہے، شیخ الاسلام

۲۱۔ لسان المیزان، بذیل مادہ۔

۲۲۔ اصل میں الکفنی ہے، جو کہ سماع ہے۔



ابو الفضل بن حجر اپنی کتاب لسان المیزان میں ابن الجوزی کا (مذکورہ) کلام نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ محمد بن یحییٰ مجہول نہ تھا، بلکہ وہ تو معروف ہے، ان کا حال ابو سعید بن یونس کی تاریخ مصر میں موجود ہے اور لکھا ہے:

محمد بن یحییٰ بن محمد بن عبدالعزیز بن عمر بن عبدالرحمان بن عوف ابو عبداللہ، لقب ابو عزوبہ مدنی، مصر میں قدیم زمانے میں آئے، ان کی دو کنیتیں ہیں، ان سے اسحاق بن ابراہیم الکناس اور زکریا بن یحییٰ البغوی اور سہل بن سوارہ القافعی، محمد بن فیروز اور محمد بن عبداللہ بن حکیم نے روایت کی ہے (۲۳)۔

لیکن الدار قطنی نے لکھا ہے کہ:

یہ ابو عزوبہ الصغیر منکر الحدیث ہے اور محدثین لکھتے ہیں کہ اگر ابو عزوبہ اس حدیث کی روایت میں منفرد نہ ہوتا، تو ہم اس حدیث کے ”حسن“ ہونے کا فیصلہ دیتے، لیکن یہ حدیث ضعیف ہے ”رہا اس کا استاد (شیخ) عبد الوہاب بن موسیٰ تو الدار قطنی نے اسے دو جگہ ثقہ قرار دیا ہے، مگر تیسرے مقام پر لکھا ہے کہ اس میں مضائقہ نہیں (لیس بہ باس) اور حافظ ابن حجر نے اس کی تائید کی ہے اور کسی قسم کی جرح نہیں کی۔

رہے وہ راوی جو امام مالک اور ان سے اوپر ہیں تو ان کی جلالت و بزرگی کے باعث ان کے بارے میں پوچھا نہیں جاسکتا۔

اس طرح ”رواۃ حدیث“ کے تذکرہ سے یہ معلوم ہوا کہ ان میں سے ایک شخص بھی ایسا نہیں ہے، جس پر ”وضع حدیث“ کا حکم لگایا جاسکے اور جن لوگوں

نے اسے موضوع قرار دیا ہے، انہوں نے کسی اور وجہ سے ایسا کہا ہے۔ القرطبی فرماتے ہیں کہ الحافظ ابو الخطاب عمر بن دحیہ نے لکھا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے قبول ایمان والی حدیث موضوع ہے۔ اس لیے کہ اس کی قرآن اور اجماع سے تردید ہوتی ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

وَلَا الَّذِينَ يَمْؤُتُونَ لَهُمْ كُفَّارٌ ﴿۲۴﴾ اور نہ (ان لوگوں کی توبہ قبول ہوگی) جو لوگ جو حالت کفر میں مر جائیں

نیز فرمایا:

فَيَمُوتُ وَهُوَ كَافِرٌ ﴿۲۵﴾ پھر وہ مر جائے، اس حال میں کہ وہ کافر ہو۔

لہذا جو شخص حالت کفر میں مر جائے، تو اس کے زندہ ہونے کے بعد اس کا ایمان لانا اس کے لیے فائدہ مند نہیں ہو سکتا، بلکہ اگر وہ جان کنی کے وقت بھی ایمان لے آئے، تب بھی اس کا ایمان لانا فائدہ نہیں دیتا، چہ جائیکہ وہ دوبارہ اٹھنے کے بعد ایمان لائے۔ القرطبی لکھتے ہیں کہ ابن دحیہ کا قول محل نظر ہے، اس لیے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مناقب ان گنت ہیں اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام مردوں کو زندہ کیا کرتے تھے۔ اسی طرح ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں پر اللہ تعالیٰ نے مردوں کی ایک جماعت کو زندہ کیا، تو انہیں ایمان لانے سے

کوئی بات مانع ہو سکتی ہے<sup>(۲۶)</sup> حالانکہ آپؐ کا مقام تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سورج کو ڈوبنے کے بعد لوٹایا۔ یہاں تک کہ آپؐ نے عصر کی نماز ادا کی، جیسا کہ امام الطحاوی نے لکھا ہے<sup>(۲۷)</sup> اور کہا ہے کہ یہ حدیث ثابت ہے۔ سو اگر سورج کا لوٹنا فائدہ مند نہ ہوتا اور اس سے گیا ہو وقت دوبارہ حاصل نہ ہوتا تو اللہ تعالیٰ آپؐ کے لیے اسے واپس کیوں لوٹاتے؟۔ اسی طرح آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے زندہ ہونے کا مسئلہ ہے اور اللہ تعالیٰ نے باوجود عذاب میں مبتلا کرنے کے حضرت یونسؑ کی قوم کی توبہ قبول فرمائی، جیسا کہ وہ ایک قول اور ظاہر قرآن سے ثابت ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرمایا ہے:

إِلَّا قَوْمٌ يُونُسَ لَمَّا آمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ مَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ<sup>(۲۸)</sup>  
 سوائے (حضرت) یونسؑ کی قوم کے (اس لیے کہ) جب وہ ایمان لے آئے تو ہم نے دنیوی زندگی میں رسوائی والا عذاب ان سے دور کر دیا اور ہم نے انہیں ایک زمانے تک فائدہ دیا۔

امام السیوطیؒ فرماتے ہیں کہ روایات میں آیا ہے کہ اصحاب کہف آخری زمانے میں زندہ کیے جائیں گے، حج کریں گے اور اس امت میں شمار کیے جائیں گے۔ یہ بات ان کے اعزاز و اکرام کے لیے ہوگی۔

اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ اصحاب کہف حضرت مہدیؑ کے معاون ہوں گے۔ اس قول کو ابن مردویہ<sup>(۲۹)</sup> نے اپنی تفسیر میں ذکر کیا ہے۔

۲۶۔ السیوطی: مسالک، ص ۲۶۔

۲۷۔ الدر المنثور، تفسیر سورہ ص۔

۲۸۔ یونس (۹۸/۱۰)۔

۲۹۔ پوری روایت اس طرح ہے: عن ابن مردویہ عن ابن عباسؓ قال رسول اللہ صلی



اس طرح اصحاب کھف کی موت کے بعد ان کی زندگی کا 'ان کے اعزاز و اکرام کی بنا پر اعتبار کیا جاتا ہے' تو اسی طرح آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کی زندگی کا بھی اعتبار کیا جائے گا اور یہ کوئی انوکھی بات نہیں ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کی ایک عمر لکھی تھی، لیکن ان کی مقررہ عمر کے پورا ہونے سے پہلے ہی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کی جان قبض کر لی گئی اور بعد ازاں انہیں ان کی رہی ہوئی عمر کا مختصر سا حصہ مکمل کرنے کے لیے دوبارہ زندہ کیا۔ جس میں وہ آپ پر ایمان لائے، لہذا یہ ایمان قابل اعتبار ہو گا اور ایسا آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اعزاز و اکرام کے لیے کیا گیا۔ اس طرح ان لوگوں کا قول راجح قرار پاتا ہے جو یہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث "موضوع" نہیں ہے، حافظ شمس الدین بن ناصر الدین محدث دمشق نے جو متاخرین میں سے تھے نے اس حدیث کو اپنی کتاب مورد الصافی فی مولد الہادی (۳۰) میں الخطیب کے طریقے سے روایت کیا ہے اور اس کے بعد یہ شعر لکھا ہے:

حبا لله النبی مزید فضل علی فضل وکان به رؤفا

اللہ علیہ وسلم اصحاب الکھف اعوان المہدی.... (الدر الثمور ۳۷۰/۵)۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اصحاب کھف حضرت امام مہدی کے مددگار ہوں گے۔

۳۰۔ کتاب المورد الصافی فی مولد الہادی شمس الدین محمد بن ناصر الدین الدمشقی (م ۸۴۲ھ/۱۳۳۸ء) کی تصنیف ہے (حاجی غلیفہ: کشف الظنون، مطبوعہ استانبول، ۱۹۰۱ء)۔ غالباً یہ کتاب علامہ السیوطی کے زیر مطالعہ رہی ہے (مساک، ص ۲۸)۔ قاضی صاحب نے انہی کے حوالے سے اس کا تذکرہ کیا ہے۔

فاحیا امہ و کذا اباه (۳۱) لایمان بہ فضلا لطیفاً

فسلم فالقدیر بذاقدر وان کان الحدیث بہ ضعیفاً (۳۲)

(یعنی اللہ تعالیٰ نے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک اور فضل یہ کیا اور وہ آپ پر بے حد مہربان ہے کہ اس نے آپ کی والدہ اور والد کو آپ پر ایمان لانے کے لیے زندہ کیا، یہ بہت لطیف فضل ہے، لہذا اسے مان لیجئے۔ اس لیے کہ قدرت والا اس پر قادر ہے، گو اس بارے میں روایت کمزور ہے)۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ کو ”زندہ کرنے“ کے بیان پر مشتمل حدیث ابو عروبہ کی بنا پر ضعیف ہے، مگر منکر نہیں ہے، اس لیے کہ جن لوگوں نے اسے منکر کہا ہے، انہوں نے اس خیال سے اسے منکر کہا ہے [کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنی والدہ کی قبر کی زیارت والی حدیث میں ان کے لیے استغفار سے ممانعت مذکور ہے، جو کہ صحیح ہے، اس لیے کہ منکر حدیث وہ ہوتی ہے جو ایسی ضعیف حدیث ہو جو صحیح حدیث کی مخالف ہو۔

پھر جب آپ کے سامنے یہ بات واضح ہو گئی کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنی والدہ کی قبر کی زیارت کے لیے جانے والی حدیث بھی ضعیف ہے تو یہ کہنا درست نہ ہو گا کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ کو دوبارہ زندہ کرنے کے بیان پر مشتمل حدیث منکر ہے، بلکہ یہ کہا جائے گا کہ زیارت والی حدیث منسوخ ہے اور [والدین کے] احیاء (زندہ کرنے کے ذکر پر مشتمل) حدیث ناسخ ہے، اس

۳۱۔ السیوطی (ص ۲۷) نے ”ابوہ“ لکھا ہے، جو تباہ ہے۔

۳۲۔ مسالک، ص ۲۸۔

لیے کہ یہ حجۃ الوداع کا قصہ ہے، اس سے معلوم ہوا کہ استغفار سے آپؐ کو روکنے والا حکم منسوخ ہو گیا ہے، لہذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے والدین کے لیے استغفار کیا اور اللہ تعالیٰ نے انہیں دوبارہ زندہ کیا، پھر وہ آپؐ پر ایمان لائے اور اللہ تعالیٰ نے ان کی مغفرت فرمادی، یہ دونوں جماعتوں کے اقوال کا خلاصہ ہے۔

(۳) مسلک سوم:

بعض علمائے کرام کا مسلک یہ ہے کہ وہ دونوں توحید اور ملت حنیفیہ پر تھے اور کچھ علماء کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کے نتیجے میں زندہ کیا۔ پھر وہ آپؐ پر ایمان لائے اور پھر وہ فوت ہو گئے۔ میں کہتا ہوں کہ ان دونوں اقوال کو جمع کرنا ممکن ہے اور یہی صورت میرے نزدیک پسندیدہ ہے اور اسی صورت میں ان کے زندہ ہونے میں فائدہ ہوگا۔

وہ اس طرح کہ اگرچہ آپؐ کے والدین دونوں توحید اور ملت حنیفیہ پر تھے، لیکن چونکہ یہ زمانہ انقطاع نبوت اور جاہلیت کا تھا، لہذا ان کا ایمان محض مجبوری کے عالم میں لایا ہوا ایمان تھا اور فقط عقیدہ توحید پر مشتمل تھا اور ان کے پاس ان کے صاحبزادے خاتم المرسلین (صلی اللہ علیہ وسلم) کی بعثت کی خبر اہل کتاب اور کافروں وغیرہ کے ذریعے پہنچی تھی، پھر ممکن ہے کہ وہ عالم برزخ میں، اپنی بعض کوتاہیوں کے باعث ابھی جنت میں داخلے سے محروم ہوں، پھر ابتداء اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے لیے استغفار کی اجازت عطا نہیں کی [یہ حکم ایسے ہی ہے] جیسے کے ابتدائی زمانہ اسلام میں ان لوگوں پر نماز جنازہ پڑھنے کی اجازت نہ تھی، جن پر قرض ہوتا تھا اور وہ اس کی ادائیگی کا سامان چھوڑ کر نہ جاتے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم پر احسان کیا اور آپؐ کو ان کے



لیے استغفار کرنے کی اجازت مرحمت فرمادی، چنانچہ آپؐ نے ان کے لیے استغفار کیا، تو اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کی بخشش فرمادی اور اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کے نتیجے کے طور پر فضائل حاصل کر لیے۔ [مزید براں حق تعالیٰ نے] ان کی تعظیم کے لیے انہیں زندہ کر دیا اور وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ساری شریعت پر ایمان لے آئے اور انہوں نے ایمان کے مدارج اور خیر الانام صلی اللہ علیہ وسلم کی صحابیت کا شرف حال کر لیا، لہذا ان کی مثال اصحاب کہف جیسی ہے، کہ وہ اپنی پہلی زندگی میں اپنے رب تعالیٰ پر ایمان لے آئے تھے، مگر پھر اللہ تعالیٰ انہیں دوبارہ زندہ کرے گا تاکہ وہ اس درمیانی اور بہترین امت میں سے ہونے کا اعزاز حاصل کر لیں اور باقی لوگوں پر گواہ بنیں۔

یہ بات تمام احادیث کو جمع کرنے اور آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت شدہ صحیح احادیث تصدیق کے لیے ضروری ہے اور ہم شروع حصے میں یہ ایسی احادیث نقل کر آئے ہیں، مثلاً یہ کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

انا خیر کم نفسا و خیر کم  
ابا (۳۳)

وغیرہ کے اعتبار سے سب سے بہتر

ہوں“

یا اسی طرح کی دیگر احادیث۔

علامہ ابن الجوزیؒ فرماتے ہیں کہ:

”مجھ سے ابوالحسن یحییٰ بن الحسین اسماعیل العلوی نے یہ حدیث بیان کی، وہ

کہتے ہیں کہ ہم سے ابو عبد اللہ محمد بن علی بن الحسین الحسنی نے یہ حدیث بیان کی، وہ کہتے ہیں کہ ہم سے زید بن حاجب نے بیان کیا، وہ کہتے ہیں کہ ہم سے محمد بن عمار العطار نے، ان سے علی بن محمد بن موسیٰ نے، ان سے محمد بن ہارون العلوی نے، ان سے محمد بن علی بن علی بن حمزہ العباس نے بیان کیا، وہ کہتے ہیں کہ مجھ سے میری والدہ نے بیان کیا، وہ کہتی ہیں کہ ہم سے علی بن موسیٰ بن جعفر نے بیان کیا ہے، کہ ہم سے میرے والد نے بیان کیا، انہوں نے جعفر بن محمد بن جعفر سے، انہوں نے اپنے والد علی بن الحسین سے، انہوں نے اپنے والد سے، انہوں نے حضرت علیؑ سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

هبط جبریل علی فقال ان الله  
یقرئک السلام، یقول انی حرمت  
النار علی صلب انزلک و بطن  
حملک و حجر کفلك (۳۴)  
جبریل علیہ السلام مجھ پر اترے اور  
فرمایا: اللہ تعالیٰ نے آپ کو سلام کہا  
ہے اور فرمایا ہے کہ میں نے ان  
پشتوں پر جہنم کی آگ حرام کر دی  
ہے، جنہوں نے آپ کو اتارا ہے اور  
ان شکموں پر جنہوں نے آپ کو اٹھایا  
اور ان گودوں پر جنہوں نے آپ  
کی پرورش کی ہے۔

یہاں الصلب سے مراد تو جناب ”عبد اللہ“ ہیں اور ”شکم“ سے مراد بی بی آمنہ ہیں اور گود سے مراد ان کے چچا ابو طالب اور فاطمہ بنت اسد ہیں۔ ابن الجوزی

کہتے ہیں اس کی سند ویسی ہے جیسی تم دیکھ رہے ہو اور ابو الحسین العلوی ایک غالی رافضی ہے۔

میں کہتا ہوں کہ [حضرت] فاطمہ بنت اسد [آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم] پر ایمان لائیں۔ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم سے شرف صحابیت حاصل کیا اور ہجرت کی، رضی اللہ عنہا۔ رہے ابو طالب تو ان کے کفر میں کوئی شک نہیں، لیکن ابن سعد نے الطبقات میں لکھا ہے کہ ہم سے عفان بن مسلم بن (۳۵) حماد بن مسلمہ نے ان سے ثابت نے ان سے اسحاق بن عبد اللہ بن الحارث نے بیان کیا کہتے ہیں کہ حضرت عباسؓ نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا آپ ابو طالب کے لیے رحمت کی امید رکھتے ہیں؟ فرمایا: میں اپنے رب تعالیٰ سے ہر ایک بھلائی کی امید رکھتا ہوں (۳۶)

واللہ واعلم



۳۵۔ یہاں سند نقل کرنے میں سہو ہوا ہے، قاضی صاحبؒ نے جو سند نقل کی ہے، وہ اس طرح ہے:

اخبرنا عفان بن مسلم بن حماد بن سلمہ عن ثابت

جبکہ طبقات ابن سعد میں ہے:

اخبرنا عفان بن مسلم بن حماد بن سلمہ عن ثابت

(ابن سعد، ۱/۱۲۳)

۳۶۔ ابن سعد: طبقات، ۱/۱۲۳۔



## اختتامیہ

## فوائد

فائدہ [۱] آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین

آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والد محترم جناب عبد اللہ کے متعلق الحافظ صلاح الدین فرماتے ہیں کہ وہ صرف اٹھارہ برس کی عمر تک حیات رہے اور آپ کی والدہ تقریباً بیس سال کی عمر تک حیات رہیں، 'الواقعی کہتے ہیں کہ آپ کی والدہ قدسیہ نے ۲۵ برس کی عمر پائی۔ 'السیوطی' لکھتے ہیں کہ جناب عبد اللہ اپنے سفر شام میں مدینہ منورہ کے قریب سے گزرے اور جب واپسی سفر میں مدینہ منورہ آئے تو وہ بیمار تھے۔ وہاں وہ تقریباً ایک ماہ بیمار رہنے کے بعد انتقال کر گئے۔ ربی آپ کی والدہ قدسیہ تو وہ مدینہ طیبہ اپنے عزیزوں سے ملنے آئیں اور وہاں ایک مہینہ قیام کیا، اس وقت آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی ان کے ہمراہ تھے۔ واپسی سفر میں راستے میں [مقام ابواء میں (۱)] میں وہ فوت ہو گئیں۔

00-----00

۱۔ السہلی (۳/۱۸۳-۱۸۵) لکھتے ہیں کہ ابواء مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے درمیان ایک مقام ہے جو نہ مدینہ منورہ کے زیادہ قریب ہے، ایسے محسوس ہوتا ہے کہ وہ 'بو' کی جمع ہے جو اونٹنی کے بچے کی کھال کو کہتے ہیں جب تک وہ اس سے الگ نہ ہو جائے، صاحب المراد کے مطابق ابواء فرع کے مضافات میں سے ایک تھا، جو کہ الرزہ کے نواحی علاقوں میں سے تھا اور الاستیاء کے بائیں طرف واقع تھا، مدینہ منورہ سے اس کی مسافت ۸ بردتھی اور الحجہ سے جو مدینہ سے متصل مقام تھا، اس کا فاصلہ ۳۸ میل تھا (السہلی ۳/۱۸۳-۱۸۵، حاشیہ) یہاں والدہ قدسیہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم مدفون ہیں، اخبارات کے مطابق جناب آمنہ کی قبر کا نشان، حکومت سعودیہ نے گزشتہ سال (۱۹۹۸ء) سہار کر دیا ہے۔

## فائدہ [۲]

## ارشاد باری تعالیٰ..... کا مفہوم

ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَتَقَلَّبَكَ فِي السَّاجِدِينَ (۲)  
 اور تجھے سجدہ کرنے والوں میں پلٹتے ہوئے دیکھتا ہے  
 ممکن ہے کہ اس آیت مبارکہ کو اس بات پر محمول کیا جائے آنحضور صلی  
 اللہ علیہ وسلم کے اجداد تمام کے تمام مومن اور سجدہ گزار تھے (۳) ایسی طیٰ اور  
 الحافظ شمس الدین بن ناصر الدین الدمشقی نے (اسی لیے یہ قطعہ) لکھا ہے۔  
 قطعہ:

وينقل (۴) احمد نورا عظيما تلا في جباه (۵) الساجدين  
 تقلب فيهم قرناً فقرناً الى ان جاء خير المرسلين (۶)

۲۔ الشراء (۲۱۹/۲۷)۔

۳۔ اس قول کو بعض مفسرین نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت کیا ہے، نامور علامہ  
 السبکیؒ کے محشی عبدالرحمان الوکیل لکھتے ہیں:

اما ما نقله البراز وابن ابی حاتم عن ابن عباس فهو كلام مفتري على خبر هذه  
 الامه ابن عباس ولهمنا لم يخرج احد من رواة الحديث في صحيحه او مستند  
 اوسننه (۶۳/۱-۶۳)۔  
 حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا جو قول ابوہریرہؓ اور ابن ابی  
 حاتم نے روایت کیا ہے اس امت کے ”جرمان  
 عباسؓ پر محض ایک بہتان ہے“ اسی لیے حدیث کے  
 (مشہور کویوں میں سے کسی نے اسے نہ تو اپنی صحیح  
 میں روایت کیا ہے نہ اپنی سند میں نہ اپنی سنن میں۔

۴۔ مسالک میں ”تنقل“ ہے، جو گرا نمر کی رو سے غلط ہے۔

۵۔ اصل میں ”وجود“ الساجدین ہے جو تائب ہے۔

۶۔ ایسی طیٰ: مسالک، ص ۱۸: نیز دیکھیے الدر المنثور، ۳۲۱/۵، مطبوعہ دار الفکر، بیروت۔  
 ایسی طیٰ نے یہاں حسب ذیل اقوال نقل کیے ہیں:

[اور احمد مرسل صلی اللہ علیہ وسلم ایک بڑے نور کی صورت میں منتقل ہوتے رہے، جو سجدہ گزاروں کی پیشانیوں میں ہمیشہ چمکتے رہے، آپ ان میں صدی بہ صدی منتقل ہوتے رہے، تا آنکہ آپ تمام انبیاء کے سردار بن کر دنیا میں تشریف لے آئے۔]

الصفدیؒ نے حضرت حلیمہؓ کی آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آمد اور آپ کی طرف سے ان کے اکرام پر یہ قطعہ لکھا ہے:

لکن جزاء الله عنه عظیم	هذا جزاء الام عن ارضاعه
عن ذاك آمنة يدونعیم	وكذلك ارجوان يكون لامه
بمحمد فحديثها معلوم	ويكون احياها الاله و آمنت
سعدت به بعد الشقاء حلیم (۷)	فلر بما سعدت به ايضا كما

”یہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رضاعی ماں کے لیے اجر تھا اور اللہ تعالیٰ کے ہاں ان کے لیے اجر بہت زیادہ ہے۔“ اسی طرح مجھے امید ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ (بی بی) آمنہ کے لیے اللہ تعالیٰ کے ہاں بہت سی نعمتیں اور انعامات ہیں اور یہ بھی ہو چکا کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں زندہ کیا وہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائیں، جس کی حدیث معلوم ہے۔ شاید وہ بھی اسی طرح خوش قسمت ہو گئے، جیسے کہ حضرت حلیمہؓ شقاوت کے بعد خوش قسمت ہو گئیں۔

عن مجاهد..... قال من نبی الی نبی حتی اخرجت نبیا

عن ابی نعیم فی الدلائل عن ابن عباس قال مازال النبی صلی اللہ علیہ وسلم

یتقلب فی اصلاب الانبیاء حتی ولدته امه (۲۳۲/۵).



فائدہ [۳]

آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے بارے میں بدگوئی کا حکم  
السهلی اپنی کتاب الروض الانف میں مسلم وغیرہ کی احادیث نقل کرنے کے  
بعد لکھتے ہیں کہ ہمارے لیے یہ بات مناسب نہیں ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ  
وسلم کے والدین کے بارے میں کچھ کہیں، اس لیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے فرمایا ہے کہ زندوں کو مردوں کے سبب تکلیف نہ دو اور اللہ تعالیٰ فرماتا  
ہے:

إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ  
لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ (۸)  
بے شک جو لوگ اللہ تعالیٰ اور اس کے  
رسول کو ایذا دیتے ہیں ان پر اللہ تعالیٰ  
نے دنیا و آخرت میں لعنت کی ہے۔

اور ابو بکر بن العربیؒ سے جو ایک مالکی امام ہیں، اس شخص کے بارے میں  
پوچھا گیا، جو یہ کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین جہنمی ہیں تو  
انہوں نے فتویٰ دیا کہ وہ ملعون ہے، اس لیے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ  
لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ (۹)  
بے شک جو لوگ اللہ تعالیٰ اور اس  
کے رسول کو ایذا دیتے ہیں ان پر اللہ  
تعالیٰ نے دنیا و آخرت میں لعنت کی ہے

اور اس سے بڑھ کر آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اور کیا اذیت ہو  
گی کہ یہ کہا جائے کہ آپ کے والد جہنم میں ہیں۔

قاضی عیاض نے اپنی کتاب الشفا میں لکھا ہے کہ ایک دفعہ (حضرت) عمر بن عبدالعزیز

کے کاتب نے ان کے سامنے یہ کہہ دیا کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والد کافر تھے، تو انہوں نے اسے معزول کر دیا اور فرمایا: تم آئندہ کبھی بھی میری کوئی چیز مت لکھنا<sup>(۱۰)</sup>۔

یہ روایت ابو نعیم کی کتاب الحلیہ اور اللہروی کی ذم الکلام میں ہے اور اس میں یہ بھی ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ نے یہ بات سنی تو بہت سخت خفا ہوئے اور اسے تمام شعبوں سے موقوف کر دیا۔

فائدہ [۴] آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قریبی

رشتہ داروں کے بارے میں بدزبانی سے گریز کا حکم

الحب الطمری اپنی کتاب ذخائر العقبیٰ میں حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ سبیعہ بنت ابی لہب آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور کہا یا رسول اللہ لوگ کہتے ہیں کہ آپ اس خاتون کی اولاد ہیں جو جہنم کا ایندھن ہیں، یہ سن کر آپ انتہائی غصے کے عالم میں اٹھے اور فرمایا:

ما بال اقوام یؤذوننی فی قرابتی  
من آذای قرابتی فقد آذانی ومن  
آذانی فقد آذی اللہ<sup>(۱۱)</sup>

ان لوگوں کا کیا حال ہے جو مجھے  
میرے قریبی عزیزوں کے بارے  
میں ایذا دیتے ہیں، جس نے  
میرے کسی قریبی عزیز کو ایذا دی،  
اس نے مجھے ایذا دی اور جس نے  
مجھے ایذا دی اس نے اللہ کو ایذا دی۔

۱۰۔ السیسی: الروض الالف، ۱۸۶/۳۔

۱۱۔ مسالک، ص ۲۸-۲۹، بحوالہ الشفا۔

## فائدہ [۵] ابو لہب کا انجام

صحیحین میں ہے کہ ابو لہب کو خواب میں دیکھا گیا، اس نے کہا: میں نے تمہارے بعد کوئی بھلائی نہیں دیکھی، سوائے اس کے کہ مجھے اس میں سے اپنی باندی ثویبہ آزاد کرنے کی مقدار میں یہاں کچھ مشروب پلایا گیا (۱۲)۔

السیوطی کہتے ہیں کہ ثویبہ ابو لہب کی باندی تھی۔ ابو لہب نے اسے [آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کی خوشی میں] آزاد کر دیا تھا، پھر اس نے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دودھ پلایا تھا۔

## فائدہ [۶]

مروی ہے کہ جب آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت ہوئی، جب ابو لہب کو، آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم سے شدید عداوت رکھنے اور آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی طرف سے ہر قسم کی شدید اذیت پہنچانے کے باوجود صرف اس لیے کہ اس نے آپ کی لٹا کو آزاد کر دیا تھا قیامت کے دن پانی پلایا جائے گا اور اس کا جسم اتنی ہی مقدار میں جہنم سے آزاد کر دیا جائے گا تو تمہارا اس خاتون کے متعلق کیا خیال ہے جس نے اپنے شکم اطہر میں آپ کو نو ماہ تک اٹھائے رکھا اور کئی سال تک آپ کی پرورش کی۔

وہ رسالہ مکمل ہو گیا ہے، جسے میں نے امام السیوطی کے رسائل میں سے ”تقدیس

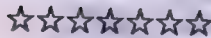
آباء النبی صلی اللہ علیہ وسلم“ کے ضمن میں تلخیص کیا ہے، ربیع الاول ۱۱۹۱ھ۔

ابوالحسن زید الفاروقی مجددی (رسالے کا ناقل) کہتا ہے، جو اپنے رب کی رحمت



کا امیدوار ہے، کہ میں نے قاضی محمد ثناء اللہ عثمانی رضی اللہ عنہ کے اس رسالے:  
 تقدس آباء النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نسخے کی نقل بروز ہفتہ ۲۰ ربیع الاول ۱۳۵۷ھ  
 کوشیلے (گرامائی مقام) کے رامندرہاؤس کی دوسری منزل پر مکمل کی، واللہ الحمد.  
 (اس کا ترجمہ اور اس پر تحقیق کا کام ۱۰ رمضان المبارک ۱۴۲۰ھ / ۲۰ دسمبر ۱۹۹۹ء کو مکمل  
 ہوا، فلولہ الحمد..... محمود الحسن عارف)

وصلی اللہ علی سید الانبیاء والمرسلین وعلی آلہ وصحبہ  
 اجمعین ومن تبعہم باحسان الی یوم الدین واجعلنا منہم بفضلک  
 یا ارحم الراحمین.





Early picture of Ka'aba

[تتمہ ۱]

رسالہ

# تقدیس والدی المصطفیٰ

صلی اللہ علیہ والہ وسلم

للعالم التحریر والعالم الكبير

قاضی محمد ثناء اللہ محدث الہندی الفانی فنی

(المتوفی سنہ ۱۲۲۵ھ / ۱۸۱۰ء)

تحقیق

د۔ محمود الحسن عارف

مرکز الادب الاسلامی

۱۷/۲ رحمان بارک گلشن راوی لاہور - الباکستان





A caravan of Arab merchants

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمه من المؤلف رحمه الله

الحمد لله الذي فضل محمداً على المرسلين وجعله خاتم النبيين  
ورحمة للعالمين وطهر ببركته آبائه الأقدمين والحق به بفضلته أخلاقه  
الآخرين وأتم عليه نعمته في الأولين والآخرين صلى الله تعالى عليه  
وعلى آله واصحابه ومن أحبه أجمعين شعر.

طوبى لنا معشر الاسلام إن لنا من العناية ركنا غير منهدم  
لما دعى الله داعيننا لطاعته باكرم الرسل كنا اكرم الأمم  
وبعد فهذه رسالة في اثبات ايمان آبائه صلى الله عليه وسلم.

## فضائل نسب النبی ﷺ

فاعلم أن العمدة في الباب وما يوجب القطع عليه ما ورد في الصحاح<sup>(١)</sup>.

(١) منها "حديث أبي هريرة [رضي الله عنه] قال قال صلى الله عليه وسلم بعثت من خير قرون بني آدم قرناً فقرناً حتى بعثت من القرن الذي كنت فيه". رواه البخاري<sup>(٢)</sup>.

(٢) ومنها حديث واثلة قوله صلى الله عليه وسلم "إن الله اصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل واصطفى من ولد اسماعيل بني كنانة واصطفى من بني كنانة قريشا واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاني من بني هاشم". رواه مسلم<sup>(٣)</sup>.

(٣) ومنها حديث أنس "أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما افترق الناس فرقتين إلا جعلني الله في خيرهما فاخرجت من بين أبوي

(١) جمع الصحيح والمراد به الكتب الصحاح الستة كما سيجيء.

(٢) البخاري الجامع الصحيح ٥٦٦/٦ (كتاب المناقب باب ٢٣) "صفة النبي صلى الله عليه وسلم" رقم الحديث ٣٥٥٧؛ أبو نعيم كتاب الحلية ١/١٧٥ رقم الحديث ٤٤٤.

(٣) مسلم الصحيح ١٧٨٢/٤ (كتاب الفضائل باب ١) فضل النبي صلى الله عليه وسلم وتسليم الحجر عليه قبل النبوة رقم الحديث ٢٢٧٦ بلفظ "إن الله اصطفى كنانة من ولد اسماعيل ومن كنانة قريشا واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاني من بني هاشم" واحمد بن حنبل مسند ٣/٢٣٤ رقم الحديث ١٦٢٣، ١٦٢٤ بلفظ "إن الله اصطفى كنانة من بني اسماعيل واصطفى من بني كنانة قريشا واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاني من بني هاشم".

ولم یصنئ شیء فی عهد الجاهلیة خرجت من نکاح ولم أخرج من سفاح من لدن آدم حتی انتهیت إلى أبی وأمی فانا خیر کم نفساً وخیر کم أبا". رواه البیهقی فی دلائل النبوة<sup>(٤)</sup>.

(٤) ومنها حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما "قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم "لم یلتف ابواى علی سفاح قط لم یزل اللہ ینقلنی من الاصلاب الطیبة إلى الارحام الطاهرة مصفی مہذباً لا یשבیب شعبتان إلا کنت فی خیرهما". رواه أبو نعیم فی دلائل النبوة<sup>(٥)</sup>.

(٥) ومنها حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم "خیر العرب مضر وخیر مضر بنو عبد مناف وخیر بنی عبد مناف بنو ہاشم وخیر بنی ہاشم بنو عبد المطلب واللہ ما افترق فرقان منذ خلق اللہ آدم إلا کنت فی خیرهما". رواه ابن سعد<sup>(٦)</sup>.

(٦) ومنها حدیث عائشة رضی اللہ عنہا قالت: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم "قال لی جبریل قلبت الأرض مشارقها ومغاربها فلم أجد رجلاً افضل من محمد ولم أجد بنی أب افضل من بنی ہاشم". رواه البیهقی فی الدلائل والطبرانی<sup>(٧)</sup>.

قال الحافظ ابن حجر فی امالیہ بعد أن أورد هذا الحدیث "لوائح الصحة ظاهرة علی صفحات هذا المتن<sup>(٨)</sup>".

قال السیوطی الأحادیث فی هذا المعنی كثيرة قد أوردتها فی أول

(٤) البیهقی، دلائل النبوة ١/١٧٦، رقم الحدیث ٤٤٨: الهیثمی، مجمع الزوائد

٢٠٧/٨ وعزاه إلى الطبرانی فی الاوسط وقال فیہ "موسی بن عید الریدی وهو ضعیف".

(٥) أحمد بن حنبل، المسند (بالمعنی) ٥/٢١١ وابن ماجه، السنن (کتاب الحدود

٢/٨٧١). بلفظ: "نحن بنو النضر بن کنانة لا نتقی (نقدف) من ابینا وتعفوا امنا"

والبیہقی، دلائل النبوة ١/١٧٣.

(٦) ابن سعد، الطبقات.

(٧) البیهقی، دلائل النبوة ١/٧٣.

(٨) السیوطی، مسالك الحنفاء، ص ٩.



كتاب المعجزات ولا شك أن اطلاق الافضل والخير والاصطفاء والطاهر لا يجوز على الكفار<sup>(٩)</sup>.

قال الله تعالى ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾<sup>(١٠)</sup>.

وقال الله تعالى ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾<sup>(١١)</sup>.

فهذه الاحاديث الصحاح يحكم بالقطع أن آباء النبي صلى الله عليه وسلم من لدن آدم إلى عبد الله بن عبد المطلب كلهم كانوا مومنين وما يدل على خلاف ذلك يجب رده، ان كان ضعيفاً ويجب تأويله، إن كان صحيحاً وما يدل على وفاق ذلك يعتقد بتلك الاحاديث الصحاح فان كان ضعيفاً يرتقى إلى درجة الحسن<sup>(١٢)</sup>.

فان قيل النبوة بعد ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب كانت في بنى اسرائيل ولا شك أن الانبياء افضل من جميع الناس والملائكة ايضا فما معنى قوله صلى الله عليه وسلم "ما افترق الناس فرقتين إلا جعلنى الله فى خيرهما"<sup>(١٣)</sup> وقوله صلى الله عليه وسلم "بعثت من خير قرون بنى آدم قرناً فقرنا"<sup>(١٤)</sup>.

قلت معناه أنه افترق آل ابراهيم إلى اسماعيل و اسحاق والله اصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل فهو خير من اسحاق ولا محذور فقد جعل الله نبينا صلى الله عليه وسلم فى خيرهما [فى] يعنى ولد اسماعيل ثم إذا افترق آل اسماعيل فرقتين جعل الله نبينا صلى الله عليه وسلم فى خيرهما وهذا لا يدل على أن آباءه صلى الله عليه وسلم كانوا خيراً من

(٩) مسالك للسيوطي، ص ٩.

(١٠) القرآن الكريم، التوبة (٢٨/٩).

(١١) الانفال (٥٥/٨).

(١٢) زيادة من المؤلف رحمه الله لا يوجد فى مسالك للسيوطي.

(١٣) المسند لاحمد بن حنبل، ١٩٦/٩، رقم الحديث ٩٣٦٠.

(١٤) نفس المرجع، ٢٥/٩، رقم الحديث: ٨٨٤٣ (وقال استاده حسن).

انبیاء بنی اسرائیل بل کان کل واحد من آباءه خیرا من شقیقه.  
 ویدل هذا علی ایمانه فان الکافر لا یكون خیرا من غیره بل اما أن  
 یكون شرا من غیره أو مثل غیره فی الشر ولا یكون شرالدواب خیر  
 قط.



## هل كان آباء النبي ﷺ مؤمنًا

هذا ما ذكر في ايمان آباء النبي صلى الله عليه وسلم على وجه الاجمال وتفصيله أنهم من آدم إلى نوح كلهم كانوا مؤمنين لانه.

(٧) "أخرج البزاز في مسنده وابن جرير وابن ابى حاتم وابن المنذر في تفاسيرهم والحاكم في المستدرک وصححه عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾<sup>(١)</sup> قال "كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على شريعة من الحق فاختلفوا فبعث الله النبيين" وأخرج ابن ابى حاتم عن قتادة في الاية قال ذكر لنا "أن بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم علماء يهتدى من الحق ثم اختلفوا بعد ذلك فبعث الله نوحا وكان أول رسول أرسله الله إلى اهل الارض" [انتهى]<sup>(٢)</sup>.

واذا اختلف الناس كان ابوى نوح مؤمنين لما في التنزيل حكاية من نوح ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا﴾<sup>(٣)</sup> ثم سام وحام ويافث ابناء نوح كانوا مؤمنين بنص القرآن والاجماع بجوامع ابيهم في السفينة ولم ينج إلا مؤمن وقال الله تعالى ﴿وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ﴾<sup>(٤)</sup> بل ورد في الأثر:

(١) القرآن الكريم البقرة (٢/٢٠٣).

(٢) التفسير المظهرى للقاضى محمد ثناء الله ٢٥٢/١ (تحت تفسير البقرة آية ٢٠٣) وليس فيه "فبعث الله النبيين" بعد "فاختلفوا" وانظر مسالك الحنفاء للسيوطى ص ١٠ وعزاه إلى البزاز وابن جرير وابن المنذر وابن ابى حاتم.

(٣) القرآن الكريم نوح (٧١/٢٨).

(٤) الصافات ٣٧/٧٧.

(٨) "أن سام كان نبيا" (٥).

وولده ارفخشذ نص على ايمانه عن ابن عباس رضى الله عنهما  
(٩) أخرجه ابن عبدالحكم (٦) فى تاريخ مصر وفيه "أنه أدرك جده  
نوحا ودعا له بأن يجعل الله النبوة والملوك فى ولده" ثم ابنه شامخ إلى  
تارخ نص على اسلامهم فى أثر أخرجه ابن سعد فى الطبقات من طريق  
الكلبي وتارخ كان أبا لابراهيم (٧) فأما آذر فالارحج كما قال الرازى  
أنه عم ابراهيم لا ابوه وقد سبقه إلى ذلك جماعة من السلف.

(١٠) قال السيوطى رويانا بالاسانيد عن ابن عباس ومجاهد وابن  
جرير والسرى قال "ليس آذر أبا لابراهيم إنما هو ابراهيم بن تارخ".  
(١١) وقال السيوطى وقفت على أثر من تفسير ابن المنذر صرح  
فيه بأنه عمه" (٨).

فثبت أنهم من آدم إلى ابراهيم كلهم كانوا مؤمنين منصوص على  
ايمانهم متفق عليهم لاختلاف إلا فى آذر والارحج أنه كان عمه ويؤيده  
ما مر من الاحاديث المجملة.

ثم بعد ابراهيم واسماعيل فقد اتفقت الاحاديث الصحيحة  
ونصوص العلماء أن العرب من بعد ابراهيم كانوا على دينه لم يكفر  
منهم أحد قط ولم يعبد صنما إلى عهد عمرو بن عامر الخزاعى فإنه أول  
من غير دين ابراهيم وعبد الاصنام وسيب السوائب.

(١٢) أخرج البخارى ومسلم عن ابى هريرة رضى الله عنه قال:

(٥) مسالك ص ١٠.....

(٦) كذا ذكره السيوطى فى مسالك ص ١٠ وهو صحيح ..... وفى المتن  
عبد الحكيم وهو تصحيف.

(٧) قال ابن سعد فى طبقاته تحت العنوان: ذكر تسمية الانبياء ونسائهم صلى الله  
عليه وسلم قال اخبرنا هشام بن محمد بن السائب الكلبي عن ابيه قال "اول نبى بعث  
ادريس ثم نوح بن عك ثم ابراهيم بن تارخ بن ناحور" (١/٥٤).

(٨) انظر الدر المنثور للسيوطى ٣/٣٠٠ (مطبعة دار الفكر بيروت ١٤١٤هـ / ١٩٩٣ع).



قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "رأيت عمرو بن عامر الخزاعي يجر قصبه في النار وكان أول من سيّب السوائب"<sup>(٩)</sup>.

(١٣) وأخرج ابن جرير في تفسيره عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "رأيت عمرو بن لحي بن قمعة بن خندف يجر قصبه في النار أنه أول من غير دين إبراهيم"<sup>(١٠)</sup>.

(١٤) وأخرج أحمد في مسنده عن ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال "أول من سيّب السوائب وعبد الاصنام ابو خزاعة عمرو بن عامر وإنّي رأيت قصبته في النار".

قال الحافظ عماد الدين بن كثير "كان العرب على دين إبراهيم إلى أن ولي عمرو بن عامر الخزاعي مكة وانتزع ولاية البيت من آباء النبي صلى الله عليه وسلم فأحدث عمرو المذكور عبادة الاصنام وشرع العرب الضلالات وزادوا في التلبية بعد قوله "لا شريك له قوله إلا شريكاً هو لك تملكه"<sup>(١١)</sup>. وتبعه العرب على الشرك لكن على دين إبراهيم بقي بعض الناس منهم اجداد النبي صلى الله عليه وسلم لانه

(١٥) أخرج ابن حبيب في التاريخ عن ابن عباس قال "كان عدنان ومعد وربيعة ومضر وخزيمة واسد على ملة إبراهيم"

(١٦) وأخرج ابن سعد في الطبقات من مرسل عبد الله بن خالد قال قال رسول الله عليه وسلم "لا تسبوا مضر فإنه كان قد أسلم"<sup>(١٢)</sup>.

(١٧) وفي الروض للسهيلي يذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم

(٩) مسلم ٢١٩١/٤ 'كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها' باب ١٣ 'النار يدخلها الجبارون' رقم الحديث (٢٨٥٦) ٥٠. بلفظ ..... "رأيت عمرو بن لحي بن قمعة بن خندف أبا بني كعب هؤلاء يجر قصبه في النار" ..... وكذا في البخاري رقم الحديث ١٧٥٧.

(١٠) السيوطي 'الدر المنثور' ٣/٢١٠؛ مسند أحمد بن حنبل ٧/٤٢٢ و ٤٢٣.

(١١) مسالك ص ١٢، وعزاه إلى البداية والنهاية لابن كثير.

(١٢) الطبقات لابن سعد ١/٢٤.



البيت رباً يحفظه<sup>(۱۹)</sup> وقال وقد سعد ابا قيس قطعة:

لاهم ان المرء يمنع رحله<sup>(۲۰)</sup> فامنع رحالك<sup>(۲۱)</sup>  
لا يغلبن صليهم ومحالهم<sup>(۲۲)</sup> غداً محالك<sup>(۲۳)</sup> فانصر على آل الصليب  
وعابديه اليوم آلك<sup>(۲۴)</sup>

وببركة ذلك النور كان يأمر ولده بترك الظلم والبغى ويحثهم على  
مكارم الاخلاق وينهاهم عن ذنوب الامور وكان يقول في وصاياه انه لن  
يخرج ظلوم من الدنيا حتى ينتقم منه وتصيبه عقوبة إلى أن هلك رجل  
ظلوم لم تصبه عقوبة فقيل لعبدالمطلب في ذلك ففكر وقال "والله ان  
وراء هذه الدار دار يجزى فيها المحسن باحسانه والمسيء باسائه"<sup>(۲۵)</sup>  
فالحاصل أنه لم يرو عن عبدالمطلب شئ يدل على كفره ويكفي  
في ايمانه التوحيد بالله لانه كان في زمن الفترة.

(۲۱) ذكر ابن سعد في الطبقات باسانيده أن عبدالمطلب قال لأم  
ايمن وكانت تحتضن رسول الله صلى الله عليه وسلم "يا بركة لا تغفل  
عن ابني فاني وجدته مع غلمان قريباً من السدرة وان اهل الكتاب

(۱۹) الطبقات لابن سعد ۷۲/۱ (القاهرة ۱۳۵۷هـ).

(۲۰) وفي الاصل "رحاله" وهو تصحيف والتصحیح من ابن سعد ۷۳/۱.

(۲۱) وفي ابن سعد حلالك ۷۳/۱ وفي حواشي ابن سعد "وفي بعض النسخ لابن سعد  
رحالك".

(۲۲) وفي الاصل "عيالهم" وهو تصحيف والتصحیح من ابن سعد ۷۲/۱.

(۲۳) وفي الاصل "ابدا عيالك" وهو تصحيف. والتصحیح من ابن سعد ۱۷۳/۱.

(۲۴) والمصرعة الاخيرة ليس في ابن سعد وفيه

ان كنت تاركهم وقلبتنا

فامر ما بدا لك

(۱۷۲/۱).

(۲۵) مسالك الحنفاء ص ۱۶.



يقولون ان ابني هذا صاحب هذه الامة“ (٢٦)

فظهر أنه كان على التوحيد والملة الحنيفية وانتظار مبعث النبي صلى الله عليه وسلم وكل من كان هذا شأنه في تلك الزمان فهو من مثل ورقة بن نوفل (٢٧) وزيد بن عمرو (٢٨) وقس بن ساعدة (٢٩) واوس بن

(٢٦) طبقات لابن سعد، ١/ ٥٢... قال ابن سعد في طبقاته:

”اخبّرنا محمد بن عمر واقد الاسلمي قال وحدثني محمد بن عبد الله عن الزهري قال وحدثنا عبد الله بن جعفر عن الواحد بن حمزة بن عبد الله قال وحدثنا هاشم بن عاصم الاسلمي عن المنذر بن جهم قال وحدثنا عن ابي نجيح عن مجاهد وقال وحدثنا عبد الرحمن بن عبد العزيز عن ابي الحويرث قال وحدثنا ابن ابي سبرة عن سليمان بن سحيم عن نافع بن جبير دخل حديث نعيم في حديث بعض قالوا قال قوم من بني مدلج لعبد المطلب احتفظ به فانه لم نر قدما اشبه بالقدم التي في المقام منه فقال عبد المطلب لابي طالب اسمع ما يقول هؤلاء فكان ابو طالب يحتفظ به وقال عبد المطلب لام ايمن وكانت تحضن رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بركة لا تغفل عن ابني هذا فاني وجدته مع غلمان قريبا من السدرة وان اهل الكتاب يزعمون ان ابني هذا نبي هذه الامة (١/ ٥٢).

(٢٧) ورقة بن نوفل بن اسد بن عبد العزى بن قصي القرشي الاسدي ابن عم خديجة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ذكره الطبري والبغوي وابن قانع وابن السكن وغيرهم في الصحابة واوردوا كلهم... عن ابن عباس رضى الله عنهما عن ورقة بن نوفل قال قلت يا محمد ”كيف ياتيک الذي ياتيک قال ياتيني من السماء جناحاه لؤلؤ وباطن قدميه اخضر“ ولكن فيه نظر لابن ابن عباس لم يسمع من ورقة... كما قاله ابن عساكر... وقال ايضا لا اعرف احدا انه قال اسلم... وفي الصحيح للبخاري. عن عائشة ام المؤمنين رضى الله عنها. ”اول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم...“ الحديث في مجي جبريل بحراء وفيه فانطلقت به خديجة الى ورقة بن نوفل بن اسد... ابن عم خديجة وكان تنصّر في الجاهلية الحديث وفيه فقال ورقة ”هذا الناموس الذي نزل الله على موسى ياليتي فيها جذعا ليتني اكون حيّا حين يخرجك قومك“ وفي آخره ”ولم ينشب ورقة ان توفي... فهذا ظاهره انه اقر ببوته ولكنه.....“



..... مات قبل ان يدعو رسول الله عليه وسلم الناس الى الاسلام فيكون مثل بحيرا  
وفي اثبات الصحبة له نظر (ابن حجر العسقلاني، الاصابة، ۳/ ۶۳۴)

(۲۸) قال ابن حجر في الاصابة في معرفة الصحابة: "زيد بن عمرو بن نفيل العدوي  
والد سعيد بن زيد... احد العشرة وابن عم عمر بن الخطاب ذكره البغوي وابن منده  
وغيرهما في الصحابة وفيه نظر لانه مات قبل البعثة بخمس سنين، ولكن يحيى على  
احد الاحتمالين في تعريف الصحابي وهو انه من راي النبي صلى الله عليه وسلم  
مومنا به، هل يشترط في كونه مومنا به ان تقع رويته له بعد البعثة فيؤمن به حين يراه  
وبعد ذلك أو يكفي كونه مومنا به انه سيبحث كما في قصة هذا وغيره.

"وقد روى ابن اسحاق في الكتاب الكبير عن هشام بن عروة انه حدثه عن ابيه عن  
اسماء بنت ابي بكر قالت لقد رأيت زيد بن عمرو بن نفيل مسندا ظهره الى الكعبة يقول  
يا معشر قريش والذي نفسي بيده ما اصبح منكم على دين ابراهيم غيري" واخرجه من  
طريق هشام البخاري من طريق الليث تعليقا... والبغوي من طريق علي بن مسهر كلهم  
عن هشام وزادوا فيه "وكان يحيى المؤودة يقول للرجل إذا راد ان يقتل ابنته لا تقتلها  
فانا اكفيك مؤنتها" وزاد ابن اسحاق وكان يقول "اللهم اني لو اعلم احب الوجوه اليك  
عبدتك به ولكني لا اعلم حتى يسجد على راحته (الاصابة، ۱/ ۵۶۹)

(۲۹) قس بن ساعده بن جذامه بن زفر بن اياد بن نزار الايادي البليغ الخطيب  
المشهور... وذكره ابو علي بن السكن وابن شاهين وعبدان المروزي وابو موسى في  
الصحابة وصرح ابن السكن بانه مات قبل البعثة وذكر ابو حاتم السجستاني في  
المعمرين ونسبه كما ذكرت وقال انه عاش ثلاثمائة وثمانين سنة وقد سمع النبي  
صلى الله عليه وسلم حكمته وهو اول من آمن بالبعث من اهل الجاهلية وال من توكا  
على عصا في الخطبة واول من قال "اما بعد" واول من كتب من فلان "الي فلان"...  
قال الاعشى في قصيدته له

واعلم من قس وامضي كما مضى من الرمح ان مس النفوس نكالها

وقال المرزباني ذكر كثير من اهل العلم انه عاش ستمائة سنة وكان خطيبا حكيما  
عاقلا له نباهته وفضل... (الاصابة، ۳/ ۲۷۹).

حارثة (٣٠)

(٢٢) أخرج البزار والحاكم في المستدرک وصححه عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "لا تسبوا ورقة فاني رأيت له جنة أو جنتين" (٣١).

(٢٣) وأخرج البزار عن جابر قال "سألنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن زيد بن عمرو بن نفيل فقلنا يا رسول الله كان يقبل [كذا؟ يستقبل] القبلة ويقول ديني دين ابراهيم قال ذلك امة واحدة يحشر بيني وبين يدى عيسى بن مريم" (٣٢) وسألناه عن ورقة بن نوفل "فقبل يا رسول الله كان يستقبل القبلة ويقول اللهم [كذا؟ الهى] اله زيد ودينى دين زيد قال رأيت يمشى فى بطن جنة عليه حلة من سندس" (٣٣).

(٢٤) وأخرج ابو نعيم فى الدلائل عن ابن عباس "أن قس ابن ساعدة كان يخطب قومه فى سوق عكاظ فقال فى خطبته "سيعمكم حق من هذا الوجه" وأشار بيده نحو مكة قالوا له وما ملأ الحق قال "رجلا من ولد لؤى بن غالب يدعوكم الى كلمة الاخلاص وعيش الابد ونعيم لا يتفد فان دعاكم فأجيبوه ولو علمت أن أعيش مبعثه لكنت أول من يتبعهم إليه" (٣٤).

(٣٠) اوس بن حارثة بن لام بن عمرو بن ثمامه بن عمرو بن طريف الطائي ... ذكره ابن مانع وذكره المرزبانى فى معجم الشعراء وقال انه شاعر جاهلى وذكر ابن الكلبي ابن هانى بن قبيصة بن اوس بن حارثة بن لام كان نصرانياً وكان تحته بنت عم له نصرانية فاسلمت ففرق عمر بن الخطاب بينهما فلو كان اوس بن حارثة اسلم لم يقر حفيده هانى بن قبيصة على النصرانية وذكر ابو حاتم السجستاني فى المعمرين قال عاش اوس بن حارثة بن لام مائتين وعشرين سنة حتى هرم وذهب سمعه وعقله وكان سيد قومه ورئيسهم... قال ابن حجر لم يدرك الاسلام (الاصابه: ١/١٣٤).

(٣١) انظر الاصابة لابن حجر ٣/٦٣٤.

(٣٢) نفس المرجع ١/٥٦٩.

(٣٣) نفس المراجع.

(٣٤) الاصابة ٣/٢٦٩.

(۲۵) واخرج الطبرانی فی الکبیر بسند رجاله ثقات عن غالب بن ابجر قال "نعم انه كان علی دین ابینا اسماعیل بن ابراهیم" (۳۵).

(۲۶) واخرج ابن عساکر فی تاریخه عن جامع بن حوران "ان الاوس بن حارثة كان يذكر دعوة الحق وبعث [كذا؟ مبعث] النبی صلی اللہ علیہ وسلم واوصی بذلك ولده مالکا عند موته" (۳۶).  
فثبت ایمان عبدالمطلب كما ثبت ایمان هؤلاء.

(۲۷) وحكى ابن سيد الناس فی السيرة وغيره "ان اللہ تعالیٰ احیی عبدالمطلب علی يد النبی صلی اللہ علیہ وسلم حتی آمن بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم" (۳۷) لكن لم یرد [كذا؟ یرو] ائمة هذه الخبر أحد من السنة ولم یرو فیہ حدیث ضعیف ولا غیره.



(۳۵) نفس المراجع.

(۳۶) نفس المراجع.

(۳۷) مسالك الحنفاء ص ۱۵ وقال فیہ "واما عبدالمطلب ففیہ ثلاثة اقوال احدهما وهو الاشیه انه لم تبلغه الدعوة لاجل الحدیث الذی فی البخاری وغيره والثانی انه كان علی التوحید وملة ابراهیم هو ظاهر عموم كلام الامام فخر الدین ..... والثالث ان اللہ احیاه بعد بعثته النبی صلی اللہ علیہ وسلم حتی آمن به واسلم ثم مات حکاه ابن سيد الناس وهذا اضعف الاقوال واسقطها واوهاها لانه لا دلیل علیہ ولم یرد قط فی حدیث "ضعیف ولا غیره" ..... ۱۲.



## اثبات ایمان والدی رسول اللہ ﷺ

بقی الکلام فی ابوی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عبد اللہ بن عبد المطلب وآمنة بنت وہب ولولا من الاحادیث ما يدل علی خلاف ما ادعينا ما احتجنا إلى البسط فی هذه المقال فلنذكر اولاً ما يدل علی خلاف ما ادعينا ولنقصد بالجواب عنها والتاویل ثم لنذكر ما يفيد المطلوب وبالله التوفيق.

اما ما يدل علی خلاف ما ادعينا فمنها

(۲۸) ما رواه الحاكم من طريق ايوب ابن هاني عن مسروق عن ابن مسعود قال "خرج رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ينظر فی المقابر وخرجنا معه فامرنا فجلسنا ثم تخطى القبور حتى انتهى الى قبر منها فناجاه طويلاً ثم ارتفع بجنبه باکیا فبكينا لبكائه ثم اقبل الينا فتلقيه عمر فقال يا رسول الله ما الذي ابكاك فقد ابكاناها وافزعنا فجاء وجلس الينا فقال افزعكم بكائي؟ قلنا نعم قال ان القبر الذي رأيتموني أناجي فيه قبر آمنة بنت وهب واني استأذنت ربي فی زيارتها فاذن لي فاستأذنته فی الاستغفار فلم يأذن لي ونزل علي ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ﴾<sup>(۱)</sup> الآيتين فاخذني ما يأخذ الولد للوالدة من الرقة فذلك الذي ابكاني". قال الحاكم "هذا حديث صحيح<sup>(۲)</sup>" وتعقبه الذهبي فی شرح المستدرک فقال "ايوب بن هاني ضعفه ابن معين".

(۱) القرآن الكريم التوبة ۹/۱۱۲، ۱۱۳.

(۲) مستدرک للحاكم (طبع بحيدر آباد، الهند) ۳۳۶/۲ (كتاب التفسير) فی تفسير التوبة وقال علی شرط الصحيحين ولم يخرجاه ... وعقبه الذهبي وقال "فيه ايوب بن هاني" وهو ضعيف... وقال السيوطي، واما حديث نزول الاية فی ذلك فضعيف ايضا والثابت فی الصحيحين انها نزلت فی ابي طالب (مسالك للسيوطي، ص ۲۲).



(۲۹) وأخرج الطبرانی من حديث ابن عباس ولفظه "لما اقبل من غزوة تبوك واعتمر هبط من ثنية عسفان فنزل على قبر امه<sup>(۳)</sup> وذكر نحو حديث ابن مسعود وفيه نزول الآية واسناده ضعيف.

(۳۰) وأخرج ابن سعد وابن شاهين من حديث بريدة بلفظ "لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة اتى قبر امه فجلس" فذكر نحوه<sup>(۴)</sup>

(۳۱) وفي لفظ ابن جرير وابن شاهين من طريقه "لما فتح قدم مكة اتى رسم<sup>(۵)</sup>

(۳۲) وعند ابن جرير وجه آخر "لما قدم مكة وقف على قبر امه حتى سحنت عليه الشمس رجاء أن يؤذن له فليستغفر لها فنزلت عليه<sup>(۶)</sup> قال ابن سعد في الطبقات بعد تخريجه "هذا غلط وليس قبرها بمكة بل قبرها بالابواء<sup>(۷)</sup> فظهر أن طرق الحديث كلها معلولة قال الحافظ ابن حجر في شرح البخارى "من حكم بصحة حديث ابن مسعود ليس لكونه صحيحا لذاته بل لو روده من هذه الطرق

وقد تأملت فوجدتها كلها معلولة وفي الحديث علة أخرى وهى أنه مخالف لما فى صحيح البخارى وغيره من أن هذه الآية نزلت بمكة عقب موت ابى طالب واستغفار النبى صلى الله عليه وسلم<sup>(۸)</sup>.

(۳) الطبري، التفسير ۱/ ۵۵-۵۶.

(۴) ابن سعد، ۱/ ۱۱۷.

(۵) التفسير لابن جرير الطبري، ۱/ ۵۵، طبع باعثناء محمود محمد شاكر، بمطبعة دارالمعارف القاهرة، بلفظ: "لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وقف على قبر امه حتى سحنت عليه الشمس رجاء ان يؤذن لها... حتى نزل ما كان للنبي والذين آمنوا... الآية.

(۶) ايضا، ۱/ ۵۱۱.

(۷) ابن سعد، ۱/ ۱۱۷ (ذكر وفاة آمنة ام رسول الله صلى الله عليه وسلم).

(۳۳) واصح طرق هذا الحديث ما أخرجه الحاكم وصححه على شرط الشيخين عن بريدة عن النبي صلى الله عليه وسلم "أنه زار قبر أمه في الف مقنع فما رأى أكثر باكيا من ذلك اليوم"<sup>(۹)</sup>

وهذا القدر لا علة له وليس فيه مخالفة لشي من الأحاديث ولا نهى عن الاستغفار وقد يكون البكاء لمجرد الرقة التي تحصل عند زيارة القبور من غير سبب تعذيب أو لبعض المعاصي.

(۳۴) وكذا ما روى مسلم عن أبي هريرة قال "زار النبي صلى الله عليه وسلم قبر أمه فبكى وبكى من حوله فقال استأذنت ربي في الاستغفار لها فلم يؤذن لي واستأذنته في أن أزور قبرها فأذن لي فزوروا القبور فأنها يتذكركم الموت"<sup>(۱۰)</sup>

لا يدل على كونها مشركة لانه يمكن أن يكون الاستغفار لاجل المعاصي وجاز الاذن بالاستغفار كما كان في ابتداء الاسلام لم يؤذن بالصلوة على من كان ديناً ولم يترك الوفاء"<sup>(۱۱)</sup>

(۳۵) ومنها ما رواه ابن شاهين بسنده وأخرجه الحاكم في المستدرک وصححه عن ابن مسعود قال "جاء ابنا مليكة فقالا يا رسول الله ان امنا كانت تكرم الضيف وقد ماتت في الجاهلية فاين امنا فقال امكما في النار فقاما وقد شق ذلك عليهما فدعاهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان امي مع امكما فقال منافق من الناس أو ما يغني هذا من أمه ما يغني ابنا مليكة عن أمهما فقال شاب من الانصار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما سألتهما ربي فيعطيني فيهما واني لقائم

(۸) البخارى مع فتح البارى لابن حجر ۲۲۸/۳ (كتاب الجنائز) باب ۸۴ رقم الحديث ۱۳۶۶ وكتاب التفسير تفسير سورة التوبة.

(۹) مستدرک للحاكم ۶۰۵/۲ (كتاب التاريخ) زيارته صلى الله عليه وسلم قبر أمه

(۱۰) الصحيح للمسلم ۶۷۱/۲ رقم الحديث ۱۰۵ (۹۷۶) كتاب الجنائز باب

۳۶ الحديث ۱۰۸ (۹۷۶)...

(۱۱) مسالك للسيوطي ص ۲۴.

المقام المحمود<sup>(۱۲)</sup>.

قلت وهذا الحديث يدل على أن هذا كان قبل أن يسأل ربه فيها.  
(۳۶) وأخرج أحمد عن أبي زرين العقيلي "قال قلت يا رسول الله  
إني أرى أهلك في النار فقلت فإين من مضى من أهلك قال أما ترضى  
أن تكون أمك مع أمي".

(۳۷) ومنها ما ذكر في بعض التفاسير أنه صلى الله عليه وسلم قال  
ليت شعري ما فعل بابواي فنزلت ﴿وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ  
الْجَحِيمِ﴾<sup>(۱۳)</sup>

(۳۸) ومنها ما روى مسلم وأبو داود عن حماد بن سلمة عن ثابت  
عن أنس رضي الله عنه قال "يا رسول الله إني أرى أهلك في النار فلما قفي دعاه  
فقال إن أبي وأباك في النار"<sup>(۱۴)</sup>.

هذا حديث من أفراد مسلم عن البخاري وتكلم على بعض أفراد  
وثابت وإن كان إماماً ثقة لكن ذكره ابن عدي في الضعفاء وحماد بن  
سلمة وإن كان إماماً عابداً عالمياً فقد تكلم جماعة في روايته ولم يخرج  
عنه البخاري شيئاً في صحيحه وقال الذهبي حماد ثقة له أوهام وله  
مناكير كثيرة وكان لا يحفظ وكانوا يقولون أنها دُست في كتبه وقد  
قيل إن ابن العرجاء كان ربيبه وكان يدس في كتبه<sup>(۱۵)</sup>

(۳۹) ومن أنكر رواياته ما رواه عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس

(۱۲) مسند لاحمد بن حنبل ۴/ ۲۱... (وسنده ضعيف).

(۱۳) نفس المرجع ۱۲/ ۴۸۳؛ رقم الحديث ۱۶۱۳۳؛ أبو داود الطيالسي  
ص ۱۴۷؛ رقم الحديث: ۱۰۹۰؛ ومعجم الكبير للطبراني ۲۸/ ۱۹؛ رقم ۴۷۱.

(۱۴) مسلم ۱/ ۱۹۱؛ كتاب الايمان؛ باب ۸۷؛ (بيانه من مات على الكفر...) رقم  
الحديث ۳۴۷ (۲۰۳)

(۱۵) قال السيوطي في مسالك "إن هذه اللفظة وهي قوله إن أبي وأباك في النار لم  
يتفق على ذكرها الرواة وإنما ذكرها حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس وقد خالفه  
معمر عن ثابت فلم يذكر أن أبي وأباك في النار ولكن قال له "إذا مررت بقبور كافر  
فبشره بالنار وهذا اللفظ لا دلالة فيه على والده صلى الله عليه وسلم بامر البتة وهذا  
أثبت من حيث الرواية فإن معمر أثبت من حماد فإن حماداً تكلم في حفظه ووقع في  
أحاديثه مناكير (ص ۲۳)



مرفوعاً "رأيت ربي جعداً امرد عليه حلة خضراء"

وفي حديث أنس علة أخرى من حيث المتن أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا سأل أعرابي وخاف من افصاح الجواب فتنة واضطراب قلبه أجابه بجواب فيه تورية وإيهام كالحديث الذي أخرجه البخارى "سأله رجل عن الساعة قال فنظر الى أحدث القوم سناً فقال ان يستفد هذا عمره لم يمّت حتى تقوم الساعة"<sup>(١٦)</sup>

قال العلماء كان الاعراب يسألونه كثيراً عن الساعة فخشى صلى الله عليه وسلم من قوله "لا أعلمها" فتنتهم وشكّهم فى نبوته فاجابهم بجواب فيه تورية ومراعاة ان بلغ هذا الغلام اقصى عمره لم يمّت حتى تقوم على الحاضرين ساعتهم أن يموتوا كلهم وقيامهم ساعة كل واحد موته.

اذا عرفت ذلك فالذى عندي أن من رواة مسلم من روى بلفظ "ان ابى واباك فى النار" روى بالمعنى

(٤٠) وكان القصة ما أخرج البزار فى مسنده والطبرانى فى الكبير بسند رجاله رجال الصحيح عن سعد بن ابى وقاص "أن أعرابياً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اين ابى قال فى النار قال فاين ابوك فقال حيث مررت بقبر كافر فبشره بالنار"<sup>(١٧)</sup> قال هذا حديث صحيح وصريح فى أن السائل كان أعرابياً ففيه مظنة الفتنة والردة فلعل النبي صلى الله عليه وسلم كره بافصاح الجواب باختلاف إبيه وأبى الأعرابى خشية ارتداده فاوهم ودارى ولهذا قال بعض الحفاظ لو لم يكتب الحديث من ستين وجها ما عقلناه وقد وقع فى الصحيح أحاديث كثيرة على هذا النمط.

(١٦) البخارى، مسند لاهم بن حنبل، ١١/١٦٧، رقم الحديث ١٣١٥٧.

(١٦) مسند لاهم بن حنبل، ١١/١٦٧، رقم الحديث ١٣١٥٧.

(١٧) مسالك للسيوطى، ص ٢٣، بلفظ "اذا مررت بقبر كافر فبشره بالنار" وعزاه الى معجم للطبرانى ..... "والاعرابى اسلم بعد ذلك".



(٤١) ومنها حديث مسلم في نفي قراءة البسملة<sup>(١٨)</sup> وقد اعلمه الشافعي بذلك وقال "ان الثابت من طريق آخر نفي سماعهم ففهم منه الراوي بنفي قرائتها فرواه بالمعنى على ما فهمه واخطأ" - قلت وكذا حديث "امى مع امكما" لجواز ان يكون معناه معيتهما في دار البرزخ

ثم نقول كون شخص في النار ومن اصحاب الجحيم لا تدل على كونه كافراً اذ قد يكون لمعصية حتى تدركه المغفرة أو الشفاعة أو دون ذلك أو يبلغ الكتاب أجله ونزول قوله تعالى ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ﴾<sup>(١٩)</sup> في حديث زيارة النبي صلى الله عليه وسلم أمه وهم من الراوى.

(٤٢) والصحيح ما في البخارى "ان الآية نزلت عقيب موت ابي طالب واستغفار النبي صلى الله عليه وسلم"<sup>(٢٠)</sup>.

وحينئذ لا يدل شئ من تلك الأحاديث على خلاف مذهبنا بل فيها ما هو حجة لنا وهو أنه ظهر بتلك الأحاديث أنه صلى الله عليه وسلم حزن على أمه حزناً شديداً حتى بكى وابكى من حوله وقال أخذنى ما ياخذ الولد لو لدتها ولا شك أنه صلى الله عليه وسلم محبوب الله تعالى موعود منه تعالى بقوله ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾<sup>(٢١)</sup> فالعقل السليم يحكم بان الله الذى لما رأى تقلب وجهه فى السماء لاجل الصلوة إلى الكعبة قال ﴿قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾<sup>(٢٢)</sup> فهو لحزنه صلى الله عليه وسلم وبكاء على والديه أولى ان يحكم بالاذن له

(١٨) الصحيح للمسلم ٢٩٩/١، باب ١٣، رقم الحديث ٣٩٩: حجة من قال لا يجهر بالبسملة.

(١٩) القرآن الكريم، التوبة (١٣/٩).

(٢٠) البخارى ٣٨١/٨ (كتاب التفسير، تفسير سورة التوبة، باب ١٦).

(٢١) القرآن الكريم، الضحى (٥/٩٣).

(٢٢) البقرة (٢/١٤٩، ١٥٠).

بالاستغفار ویغفر ابویہ کی تفرعینہ ولا یحزن.  
 ویشهد علیٰ هذا ما مر من قوله صلی اللہ علیہ وسلم "ما سألتہما  
 ربی فیعطینی فیہما وانی لقاتم مقام المحمود".



## مذهب والدی المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم

ثم القائلين بنجاة ابيه صلى الله عليه وسلم منهم من ذهب الى  
أنهما كانا على التوحيد والملة الحنيفة:

(٤٣) روى ابو نعيم فى دلائل النبوة من طريق الزهرى عن ام  
سماعة بنت ابى رهم عن امها قالت "شهدت آمنة ام رسول الله صلى  
عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فى علتها التى ماتت فيها ومحمد  
غلام بلغ له خمس سنين عند رأسها فنظرت إلى وجهه ثم قالت :

بارك فيك الله<sup>(١)</sup> من غلام يا ابن الذى من حومة الحمام  
نجا بعون الملك المنعم فودى غداة الضرب بالسهم  
بمائة<sup>(٢)</sup> من ابل سوام<sup>(٣)</sup> ان صح ما ابصرت فى المنام  
فانت مبعوث الى الأنام من عند ذى الجلال والاكرام  
تبعث فى الحل والحرام تبعث بالتحقيق والاسلام  
دين ابيك البر ابراهيم فالله انهاك عن الاصنام

ان لا تواليها مع الاقوام

ثم قالت كل حى ميت وكل جديد بال وكل كثير يعنى [كذا؟ تعنى]  
"وانا ميتة و ذكريات وقد تركت خيرا وولدت طهرا" ثم ماتت فكنا  
نسمع نوح الجن عليها فحفظنا من ذلك:

(١) وفى الاصل بارك الله فيك "والصحيح" من مسالك ص ١٩.

(٢) وفى الاصل مائة.

(٣) وفى الاصل السوام.

تبكى الفتاة البرة الأمانة ذات الجمال والعفة الرزينة  
 روجة عبد الله والقرينة ام نبي الله ذى السكية  
 وصاحب المنبر بالمدينة صارت لذى حفرتها رهينة<sup>(٤)</sup>  
 هذا القول من ام النبي صلى الله عليه وسلم صريح فى انها كانت  
 موحدة اذ ذكرت دين ابراهيم وبعث [كذا؟ بعثه] ابنها صلى الله عليه  
 وسلم بالاسلام من عند ذى الجلال والاكرام ونهيه عن الاصنام فكانت  
 هى كزيد بن عمرو بن نفيل وقس بن ساعدة و ورقة بن نوفل واكثر من  
 تحنف وانما كان سبب تحنفهم ماسمعوا من اهل الكتاب والكهان  
 قريب زمانه صلى الله عليه وسلم وام النبي صلى الله عليه وسلم سمعت  
 من ذلك اكثر مما سمعه غيرها وشاهدت فى حمله وولادته من الآيات  
 الباهرة مايحمل على التحنف ضرورة فانها  
 (٤٤) "رأت النور الذى خرج منها وأضاء قصور الشام حتى رأتها  
 كما ترى الامهات البنين".

(٤٥) وقالت حليلة حين جاءت به وقد شق صدره "ما للشياطين  
 عليه من سبيل وانه لكائن نبي".

(٤٦) أخرج أحمد والبخاري والطبراني الحاكم والبيهقي عن  
 عرياض بن سارية "أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انى عبد الله  
 وخاتم النبيين وان آدم لمنجدل فى طينه وساخركم عن ذلك أنا دعوة  
 ابي ابراهيم وبشارة عيسى ورؤيا امى التى رأت"<sup>(٥)</sup>.

ومنهم من ذهب الى أن الله تعالى احبى أمه وأباه فأما برسول الله  
 صلى الله عليه وسلم

(٤٧) قال ابن شاهين "حدثنا محمد بن الحسن بن زياد مولى

(٤) مسالك للسيوطي، ص ١٩ وعزاه الى دلائل النبوة لابن نعيم ... وكما ترى ...  
 هذا الاثر ضعيف جدا ..... بل هو من الموضوعات ... وإيمان ابواى النبي صلى الله  
 عليه وسلم لا يحتاج لمثل هذه الموضوعات.

(٥) انظر الطبقات لابن سعد، ٨٤/١.



الانصار قال حدثنا احمد بن يحيى الخضرى بمكة قال حدثنا ابوبكر  
عربة [كذا؟ عزوبة] بن محمد بن يحيى الزهرى قال حدثنا عبدالوهاب  
بن موسى الزهرى عن عبد الرحمن بن ابي الزناد عن هشام بن عروة عن  
ابيه عن عائشة رضى الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم نزل الى  
الحجون كنيبا حزينا فاقام به ما شاء الله ثم رجعت مسرورا قال سألت  
ربى عز وجل فاحيى لى أمى فأمنت ثم ردها<sup>(٦)</sup>

(٤٨) قال الحافظ محب الله بن أحمد بن عبد الله المكي الطبرى فى  
كتابه السيرة قال "اخبرنا ابوالحسن المعبر قال اخبرنا الحافظ  
ابوالافضل محمد بن على بن عبد الرزاق الحافظ الزاهد قال اخبرنا  
العاصى ابوبكر محمد بن أحصر [كذا؟] قال حدثنا ابو عزوبة محمد بن  
يحيى الزهرى قال حدثنا عبدالوهاب بن موسى الزهرى عن عبدالرحمن  
بن ابي بردة عن هشام عن ابيه عن عائشة نحوه<sup>(٧)</sup>

(٤٩) وقال الحافظ ابوبكر الخطيب فى كتابه السابق واللاحق أن  
أبا الفداء الواسطى "حدثنا قال حدثنا الحسين بن على بن محمد الحلبي  
قال حدثنا ابوطالب عمر بن الربيع الزاهدى قال حدثنا على بن ايوب  
الكعبى قال حدثنا محمد بن يحيى الزهرى ابو عزوبة عن عبدالوهاب بن  
موسى قال حدثنا مالك بن أنس عن أبى الزناد عن هشام بن عروة يعنى  
عن ابيه عن عائشة قالت "حج بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة  
الوداع فمر<sup>(٨)</sup> على عقبة الحجون وهو باك حزين فذكرت القصة فقالت  
"قد ذهبت لقبر أمى فسألت الله أن يحييها فاحيها فأمنت بى وردها  
الله".

(٥٠) وأخرجه الدارقطنى وابن عساكر فى غرائب مالك قال  
الدارقطنى باطل وقال ابن عساكر منكر وأورده ابن الجوزى فى

(٦) الروض الانف للسهيلى ١٨٥/٢... وهو من المناكير (حواشى للروض الانف).

(٧) مسالك الحنفاء ص ٢٧، وهو ايضا من المناكير.

(٨) الروض الانف ١٨٥/٢.

الموضوعات ولم يتكلم على رجاله وكان الحديث من طريقين "عن مالك عن ابي الزناد هشام" "وعن عبدالرحمن بن زياد عن هشام" (۵۱) وقال السهيلي في كتابه الروض الانف<sup>(۹)</sup> روى حديث غريب لعله بصحيح وجدته بخط جدی ابي عمر احمد بن الحسن القاضي بسند فيه مجهولون ذكر أنه نقله من كتاب النسخ من كتاب [معوذ]<sup>(۱۰)</sup> بن [معوذ] الزاهد برقعة. [كذا؟ يرفعه] إلى [عبدالرحمن بن<sup>(۱۱)</sup>] ابي الزناد عن [هشام]<sup>(۱۲)</sup> عن عروة عن عائشة [أم المؤمنين رضی اللہ عنہا] أنها أخبرت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل ربه أن يحيى أبويه فأحياهما فأمانا به ثم أمتهما<sup>(۱۳)</sup>

فان قيل أما السند الأول ففيه محمد بن زياد وهو النقاش ليس بثقة واحمد بن يحيى مجهول وفي السند الثالث ابوطالب عمر بن الربيع ضعفه الدارقطني وعلى بن ايوب الكعبي فيه جهالة ثم مدار الحديث على ابي عزوبة الصغير محمد بن يحيى<sup>(۱۴)</sup> قال الدارقطني مجهول وعلى عبدالوهاب بن موسى قال الذهبي مجهول قلت أما أحمد بن يحيى الحضرمي فليس بمجهول قد ذكره الذهبي في الميزان وقال "روى عن حرملة النخسي وابنه ابوسعيد ويونس" ومن يترجم بهذا تعتبر بحديثه واما محمد بن زياد فان كان هو النقاش كما ذكره ابن

(۹) السهيلي ۱۸۵/۲.

(۱۰) وفي الاصل "معقود" وهو تصحيف.

(۱۱) سقط من الاصل.

(۱۲) سقط من الاصل والزيادة من الروض ۱۸۷/۲.

(۱۳) الروض الانف للسهيلي ۱۸۷/۲.

(۱۴) قال الذهبي في كتابه لسان الميزان (۴۳۲/۵). محمد بن يحيى بن حمزان الحضرمي من اهل دمشق يروى عن ابيه وروى عنه "اهل الشام قال ابن حبان في الثقات هو ثقة في نفسه يتقى من حديثه" رواه عنه احمد بن محمد بن يحيى واخوه فانهما يدخلان عليه كل شيء.

كَاْفِرٌ ﴿١٧﴾ فمن مات كافرا لم ينفعه الايمان بعد الرجعة بل لو آمن عند المعاناة لم ينفع فكيف بعدا الاعادة. قال القرطبي في مذكره ابن دحية نظرو ذلك أن فضائل النبي صلى الله عليه وسلم لا تكاد تحصى كان عيسى يحيى الموتى وكذلك نبينا صلى الله عليه وسلم احيا الله على يديه جماعة من الموتى فما يمنع من ايمانهما

(٥٢) وقد رد الله تعالى الشمس عليه بعد مغيبها حتى صلى العصر على ما ذكر الطحاوى<sup>(١٨)</sup> وقال انه حديث ثابت فلولم يكن رجوع الشمس نافعا وأنه لا يتجدد الوقت لما رده عليه فكذاك يكون احياء ابوى النبي صلى الله عليه وسلم وقد قبل الله توبة قوم يونس مع تلبسهم بالعذاب كما هو أحد الاقوال وظاهر القرآن قال الله تعالى ﴿إِلَّا قَوْمٌ يُونُسَ لَمَّا آمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ﴾<sup>(١٩)</sup>

(٥٣) وقال اليسوطى ورد أن اصحاب الكهف يبعثون في آخر الزمان ويحجون ويكونون من هذه الامة تشريفا لهم

(٥٤) وورد عن ابن عباس مرفوعا أن اصحاب الكهف اعوان المهدي<sup>(٢٠)</sup> أخرجه ابن مردويه فى تفسيره - فاعتبر حياة اصحاب الكهف بعد الموت تشريفا لهم فكذا ابوى النبي صلى الله عليه وسلم ولا بدع فان الله تعالى كتب لابوى النبي صلى الله عليه وسلم عمرا ثم قبضهما قبل استيفائه ثم اعادهما لا ستيفاء تلك اللحظة الباقية وآمنا به فيها فيعتد به وذلك اكرام له صلى الله عليه وسلم ورحج قول من قال أن الحديث ليس بموضوع [منهم] حافظ شمس الدين بن ناصر الدين

(١٧) البقرة (٢/٢١٧).

(١٨) السنن للطحاوى (كتاب الصلوة).

(١٩) القرآن الكريم، يونس (١٠/٩٨).

(٢٠) الدر المنثور، للسيوطى، ٣٧٠/٥، بلفظ: "عن ابن مردويه عن ابن عباس قال قال رسول الله عليه وسلم اصحاب الكهف اعوان المهدي".



الجوزی، فهو أحد العلماء بالقراءة وأحد الأئمة في التفسير قال النّهي في الميزان صار شيخ المقرئين في عصره على ضعف فيه اثني عليه ابو عمرو الداني وحدث بمنأكيره واما علي بن ايوب [الكعبي<sup>(۱۵)</sup>] فليس بمجهول، قد عرفه الدارقطني واما عمر بن الربيع فان كان قد تكلم فيه قوم فقد وثقه آخرون وكان كثير الحديث توفي سنة اربعين وثلاثمائة بمصر كذا قال مسلمة بن قاسم.

ثم اذا اعتضد رواية بعضهم ببعض زال الضعف وبقي أن مدار الحديث على ابي عزوبة الصغير قال شيخ الاسلام ابو الفضل بن حجر في لسان الميزان، بعد ذكره كلام ابن الجوزي، اما محمد بن يحيى فليس بمجهول بل هو معروف له ترجمة جيدة في تاريخ مصر لابي سعيد بن يونس فقال محمد بن يحيى بن محمد بن عبد العزيز بن عمر بن عبد الرحمن بن عوف ابو عبد الله ولقبه ابو عزبة، مدني، قدم مصر وله كنيّتان، روى عنه اسحق بن ابراهيم الكناس و زكريا بن يحيى البغوي وسهل بن سوار القافعي ومحمد بن فيروز ومحمد بن عبد الله بن حكيم، لكن قال الدارقطني ابو عزوبة هذا هو الصغير منكر الحديث وقالوا لولا تفرد ابي عزوبة به لحكمنا بأن الحديث حسن لكنه ضعيف واما شيخه عبد الوهاب ابن موسى ثقة الدارقطني في موضعين فقال في موضع ثقة وقال في موضع ليس به بأس [و] أقره الحافظ بن حجر ولم تنقل فيه جرح ومن فوقهم من مالك فصاعدا لا يسأل عنهم لجلالتهم فظهر من رواة الحديث ليس أحد يحكم عليه بالوضع وانما حكم من حكم بالوضع، لمعنى آخر قال القرطبي ذكر الحافظ ابو الخطاب عمر بن دحية أن الحديث في ايمان أمه وابيه موضوع يرده القرآن والاجماع قال الله تعالى ﴿وَالَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ﴾<sup>(۱۶)</sup> وقال ﴿قِيَمَتْ وَهُوَ

(۱۵) وفي الاصل الكفنى وهو تصحيف.

(۱۶) القرآن الكريم النساء (۴/۱۸).



محدث دمشق من المتأخرين فإنه أورد الحديث من طريق الخطيب في كتابه المسمى مورد الصافي في مولد الهادي وانشد عقبه شعر :

حَبَا الله النبي مزيد فضل  
 على فضل وكان به رؤفا  
 فَأَحْيَا أُمَّهُ وَكَذَّأ أَبَاهُ  
 لايمان به فضلا لطيفا  
 فَسَلَّمَ فَأَلْقَدِيرُ بِذَاقْدِيرِ  
 وَأَنْ كَانَ الْحَدِيثُ بِهِ ضَعِيفًا<sup>(٢١)</sup>

حديث احياء ام النبي صلى الله عليه وسلم وايمانها ضعيف لاجل ابي عزوبة وليس بمنكر وانما قال من قال انه منكرًا زعمًا منه أن حديث الزيارة التي سبقت وفيه النهي عن الاستغفار لها صحيح؛ فان المنكر من الحديث ما كان ضعيفا مخالفاً لحديث صحيح ولما كشف لك فيما قبل ان حديث الزيارة ايضاً ضعيف؛ فحينئذ لا يمكن أن يقال أن حديث احياء أمه عليه السلام منكر بل يقال أن حديث الزيارة منسوخة وحديث الاحياء ناسخة [لأنه] حديث وقع في حجة الوداع فظهر أن النهي عن الاستغفار صار منسوخاً فاستغفر رسول الله صلى الله عليه وسلم واحياها الله فأمنت وغفر لها؛ هذا ملخص قول الفريقين.

ومنهم من ذهب الى انهما كانا على التوحيد والملة الحنيفية.

ومنهم من قال احياءهما الله تعالى بدعوة نبيه صلى الله عليه وسلم فأما به ثم ماتا قلت ويمكن الجمع بين القولين وهو الاختار عندي وحينئذ الفائدة في احيائهما وان كانا على التوحيد والملة الحنيفية لكن لما كان ذلك الوقت زمن الفترة الجاهلية كان ايمانهما ضرورياً مقصوراً على التوحيد وما وصل اليهما من خبر بعثة ابنهما خاتم النبيين [صلى الله عليه وسلم] من اهل الكتاب ومن الكهنة ولعلمهما كانا في

(٢١) مسالك للسيوطي ' ٢٨ ، وعزاه الى شمس الدين محمد بن ناصر الدين

البرزخ محبوسین عن الجنة ببعض معاصیهما وان الله لم یأذن نبیه  
صلی الله علیه وسلم اولاً لاستغفارهما کما لم یأذن له صلی الله علیه  
وسلم فی اول الاسلام بالصلوة علی من علیه دین ولم یتروک الوفاء ثم من  
الله تعالی علی نبیه فاذن له بالاستغفار فاستغفر لهما الله فغفر لهما  
واحيهما الله تعالی بدعاء نبیه صلی الله علیه وسلم تشریفاً لهما فامنا  
بجميع ما جاء به النبی صلی الله علیه وسلم واحرزنا مدارج الايمان  
وفضائل صحبة خیر الانام فمثلهما کمثل اصحاب الکهف أنهم امنوا  
بربهم فی حیاتهم الاولی ثم احياهم الله ثانياً لیکونوا من هذه الأمة  
الوسط خیر الأمم شهداء علی الناس جمعا بین الأحادیث وتصدیقاً لما  
صح عنه صلی الله علیه وسلم وذكرناه فی صدر الرسالة "أنا خیرکم  
نفساً وخیرکم أباً" (٢٢) ونحوه فانه

(٥٥) قال ابن الجوزی "أخبرت عن ابی الحسن یحییٰ بن الحسین  
بن اسماعیل العلوی قال اخبرنا ابو عبد الله محمد بن علی بن الحسین  
الحسنی قال حدثنا زید بن حاجب قال حدثنا محمد بن علی بن حمزة  
العباس قال حدثنا ابی قال حدثنا علی بن موسی بن جعفر قال حدثنا ابی  
عن جعفر بن محمد عن ابیه علی بن الحسین عن ابیه علی مرفوعاً أن  
رسول الله صلی علیه وسلم قال هبط جبرائیل علی فقال ان الله یقرنک  
السلام یقول انی حرمت النار علی صلب انزلک وبطن حملک وحجر  
کفلك" (٢٣)

أما الصلب فعبداً لله وأما البطن فآمنة وأما الحجر فعمه یعنی ابا  
طالب وفاطمة بنت أسد قال ابن الجوزی اسناده کما ترى وابو الحسن  
العلوی رافضی غال.  
قلت فاطمة بنت أسد آمنت وصحبت وهاجرت رضی الله عنها  
واما ابوطالب فلا شک فی کفره لکن

(٢٢) انظر الحاشیة (٤ تحت الجزء (١) فی هذه الرسالة).

(٢٣) السیوطی، مسالك، ص ٢٣.

(٥٦) قال ابن سعد في الطبقات أخبرنا عفان بن مسلم [عن<sup>(٢٤)</sup>]  
حماد بن سلمة<sup>(٢٥)</sup> عن ثابت عن اسحاق بن عبد الله بن الحارث قال قال  
العباس "يا رسول الله اترجو لابي طالب قال كل الخير ارجو من ربي<sup>(٢٦)</sup>  
والله اعلم".



(٢٤) وفي الاصل "إن" وهو تصحيف والتصحیح من ابن سعد ١/١٢٤: "أخبرنا  
عفان بن مسلم" أخبرنا حماد بن سلمة عن ثابت" الحديث.

(٢٥) وفي الاصل "مسلمه".

(٢٦) الطبقات لابن سعد ١/١٢٤.

## الفوائد

[في تكريم ابوي النبي صلى الله عليه وسلم]

## [فائدة: ١]

عبد الله ابو النبي صلى الله عليه وسلم  
(٥٧) قال الحافظ صلاح الدين عاش من العمر نحو ثمانين عشرة سنة ووالدته نحو العشرين سنة تقريبا  
(٥٨) وقال الواقدي عاشت خمسا وعشرين سنة  
(٥٩) قال السيوطي مرَّ عبد الله بالمدينة في سفره الى الشام ورجع فدخلها وهو مريض فاقام بها شهرا مريضا ومات<sup>(١)</sup> وأما آمنة فقدِمَت المدينة زائرة لا قاربها فاقامت بها ايضا شهرا ومعها النبي صلى الله عليه وسلم فرجعت فماتت بالطريق<sup>(٢)</sup>

(١) واكثر على ان عبد الله مات ورسول الله صلى الله عليه وسلم في المهد ابن شهرين او اكثر من ذلك بل مات عبد الله عند اخوا له بنى النجار ورسول الله ابن ثمان وعشرين شهرا ويقال انه دفن في الدار الناعة في الدار الصغرى اذا دخلت الدار على يسارك في البيت (راجع الطبرى والروض الانف) فقال ولكن قال ابن هشام في كتابه السيرة النبوية "لم لم يلبث عبد الله بن عبد المطلب ابو رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هلك وام رسول الله حامل به"  
(٢) قال ابن هشام في كتابه السيرة النبوية (١: ١٦٨): قال ابن اسحاق حدثني عبد الله بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم ان ام رسول الله صلى الله عليه وسلم آمنة توفيت ورسول الله صلى الله عليه وسلم ابن ست سنين بالابواء بين مكة والمدينة كانت قد قدمت به على اخوا له من بنى عدى بن النجار تزيره اياهم فماتت وهى راجعة الى مكة ويقال ان قبر آمنة بنت وهب في شعب ابي ذر بمكة (راجع الطبرى)



## [فائدة: ۲]

قوله تعالى ﴿وَتَقَلَّبَكَ فِي السَّاجِدِينَ﴾<sup>(۳)</sup> يمكن أن يحمل على أن أبائه صلى الله عليه وسلم كلهم كانوا مؤمنين ساجدين<sup>(۴)</sup> كذا قال السيوطي<sup>(۵)</sup> وقال الحافظ شمس الدين ابن ناصر الدين قطعة -

وينقل<sup>(۶)</sup> أحمد نوراً عظيماً تلالا في وجوه<sup>(۷)</sup> الساجدين تقلب فيهم قرناً فقرناً الى أن جاء خير المرسلين<sup>(۸)</sup> قال الصفدي بعد ذكر حليمة وما أكرمها رسول الله صلى الله عليه وسلم به حين قدومها عليه صلى الله عليه وسلم قطعة :

هذا جزاء الام عن ارضاعه لكن جزا الله عنه عظيم  
وكذلك ارجو أن يكون لأمه عن ذاك آمنة يد ونعيم

(۳) القرآن الكريم، الشعراء (۲۷/۲۱۹).

(۴) وقد عزا هذا بعض المفسرين إلى حبر الامّة عبد الله بن عباس رضى الله عنهما... وفيه نظر... كما صرح به عبدالرحمن الوكيل (المحشى للروض الانف) تحت هذه الرواية. "اماماً نقله البزاز وابن ابى حاتم عن ابن عباس فهو كلام مفترى على حبر هذه الامّة ابن عباس ولهذا لم تخرجت احد رواة الحديث فى صحيحه أو مسنده أو سننه (۲/۶۳-۶۴).

(۵) وبه جزم فى تفسيره الدر المنثور، ۳۳۱/۵ (دار الكفر، بيروت)... ونقل عن مجاهد انه قال: يعنى من نبى الى نبى حتى اخرجت نبيا وعن ابى نعيم فى الدلائل، عن ابن عباس، قال ما زال النبى صلى الله عليه وسلم يتقلب فى اصلاب الانبياء حتى ولدته امه (۵/۳۳۲).

(۶) وفى مسالك (ص ۱۸) "تنقل" وهو تصحيف.

(۷) وفى الاصل: وجود وهو تصحيف.

(۸) مسالك، ص ۱۸.

وَيَكُونُ أَحْيَاها اِلَالهَ وَأَمِنْتَ بِمُحَمَّدٍ فَحَدِيثُهَا مَعْلُومٌ  
فَلَرُبَّمَا سَعَدَتْ بِهِ أَيْضًا كَمَا سَعَدَتْ بِهِ بَعْدَ الشَّقَاءِ حَلِيمٌ<sup>(٩)</sup>

### [فائدة: ٣]

قال الامام السهيلي في الروض الأنف بعد ايراد حديث مسلم وغيره "وليس لنا أن نقول ذلك في ابويه صلى الله عليه وسلم لقوله صلى الله عليه وسلم "لا تؤذوا الاحياء بسب الأموات" والله تعالى يقول ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾<sup>(١٠)</sup> (٦٠) وسئل القاضي ابوبكر بن العربي أحد أئمة المالكية عن رجل قال ان ابا النبي صلى الله عليه وسلم في النار فافتى بانه ملعون لأن الله تعالى يقول ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾<sup>(١١)</sup> ولا أذى اعظم من أن يقال ابوه في النار. (٦١) وذكر القاضي عياض في الشفاء أن كاتب عمر بن عبدالعزيز قال بحضرته كان ابو النبي صلى الله عليه وسلم كافرا فعزله وقال لا تكتب لي ابداً<sup>(١٢)</sup> والاثّر في الحلية لأبي نعيم وفي ذم الكلام للهروى فيه (٦٢) أنه لما سمعه قال ذلك وغضب غضباً شديداً وعزله من الدواوين.

### [فائدة: ٣]

أورد المحب الطبري في كتاب ذخائر العقبى  
(٦٣) عن ابي هريرة قال جاء ت سبيعة بنت ابي لهب الى النبي

(٩) مسالك، ص ١٨.

(١٠) الاحزاب (٥٨/٣٣) وانظر السهيلي، ١٨٦/٢ وبعد.

(١١) الاحزاب (٥٨/٣٣).

(١٢) مسالك للسيوطي، ص ٢٨٩، وعزاة اني القاضي عياض.



صلی اللہ علیہ وسلم' فقالت یا رسول اللہ إن الناس يقولون أنت بنت حطب النار' فقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو مغضب فقال ما بال قوم يؤذوننی فی قرابتی من آذی قرابتی فقد آذانی ومن آذانی فقد آذی اللہ<sup>(۱۳)</sup>.

### [فائدة: ۵]

(۶۴) فی الصحیحین أن أبا لهب روى فی النوم فقال لم ألق بعدكم خيراً غیر أنى سقيت فی هذه بعثا فی ثوبية.  
(۶۵) قال السيوطی ثوبية مولاة لابی لهب كان ابولهب اعتقها وكانت ارضعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وشدة ما لقی منه بكونه أعتق من أرضعته فما ظنك بمن حملته فی بطنها تسعة اشهر وولدتها وارضعته اياماً وربته سنين<sup>(۱۴)</sup>.

### [فائدة: ۶]

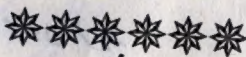
حكى أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما تولد أبشرت ثوبية بولادته أبا لهب فاستبشرته فاعتقها وكان ذلك اليوم يوم الاثنين فكلما جاء يوم الاثنين يرتفع العذاب عن ابی لهب لذلك الاستبشار والاعتاق واللہ اعلم..

قد تم ما نخصته من رسائل السيوطی فی تقدیس آباء البنی صلی اللہ علیہ وسلم ربیع الاول سنه ۱۱۹۱ هجرى صلی اللہ علیہ وسلم صاحبها من الصلوة اكملها رمن التحیات اتمها.

يقول العبد الراجی رحمة ربه القربی ابوالحسن زيد الفاروقی المجددی بأنی قدنقلت هذه الرسالة الشريفة فی تقدیس آباء النبی صلی اللہ علیہ وسلم للعالم التحریر

والجبر الكبير القاضي محمد ثناء الله العثماني رضى الله عنه وارضاه في يوم السبت  
العشرين من الشهر المبارك الذي ولد فيه سيد العرب والعجم صلوة الله وسلامه عليه سنة  
سبع وخمسين وثلاثمائة بعد الالف من الهجرة على صاحبها الف صلوة وتحية وذاك في  
شملة سمرهـل . هاؤس الدور فوقاني ، والله الحمد .

ويقول العبد الراجي رحمة ربه، محمود الحسن عارف، بأنه تم نقلها وتحقيقها بيوم الخميس، السابع من شهر رمضان المبارك (١٤٢٠ الهجرية / ١٩٩٩ الميلادية). في دار العرفان، گلشن راوی، لاهور. وصلى الله على حبيب محمد وآله وازواجه وذريته واصحابه اجمعين ومن تبعهم باحسان الى يوم الدين.



رحمہ اللہ ابوالخیر

14-232



نماز سے متعلقہ مسائل پر قرآن و سنہ کے حوالوں سے مرتب کردہ  
ڈاکٹر محمود الحسن عارف کی ایک اہم تصنیف

# نماز حبیب صلی اللہ علیہ وسلم

جس سے چھوٹے اور بڑے سب استفادہ کر سکتے ہیں

☆ وضو کا طریقہ اور اس کے فرائض و سنن

☆ نماز ادا کرنے کا مسنون طریقہ

☆ باجماعت نماز اور اس کے متعلقات

☆ نماز تہجد اور اس کی فضیلت

☆ نماز جمعہ اور عیدین

☆ نماز تسبیح، استسقاء، کسوف اور خسوف کا طریقہ

☆ نماز جنازہ کی شرائط اور دعائیں

☆ نماز کے بعد کون کون سے ذکر یا دعائیں مسنون ہیں

تعلیمی اداروں کے لیے انتہائی رہنما کتاب

☆ اعلیٰ تحقیقی معیار ☆ نفیس طباعت ☆ عمدہ کاغذ

مرکز ادب اسلامی

735- ہما بلاک، علامہ اقبال ٹاؤن، لاہور۔

فون : 5416396 / 7460474